محمد الغزالي

الجانب العاطفي من الاسلام

بحث في الخلق والسلوك والتصوف

يطلب من
دار الكتب الحديثة لصاحبها توفيق عفيفي عامر
١٣ شارع الجمهورية بعابدين - ت ٩١٦١٠٧

إهـــــداء 2005

أ.د./ محمد عثمان نجاتي

القاهرة

محمد الغزالي

الجانب العاطفي من الإسلام

بحث في الخلق والسلوك والتصوف

BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
مكتبة الإسكندرية

يطلب من
دار الكتب الحديثة لصاحبها توفيق عفيفي عامر
١٣ شارع الجمهورية بعابدين - ت ٩١٦١٠٧

مطبعة حسان
٢٤٢ أ شارع الجيش - ت ٨٣٣٥٤٠ القاهرة

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

هذا جزء من ثقافتنا الإسلامية يستحق البحث والعناية .

فإن بعض شعب الإيمان لقيت من الدراسة الحصيفة ما جعلها قريبة المأخذ يسيرة العرض ، بل لقد حسبت الإسلام كله لطول ما توافر العلماء على خدمتها .

وذلك كفقه العبادات ، وما تضمن من طهارة وصلاة وزكاة . . . الخ وفقه المعاملات وما تضمن من بيوع وشركات ومعاوضات . . . الخ .

وكسائر الأحكام التى نظمت العلاقات بين أفراد الأسرة وأركان المجتمع.

إن هذه الجوانب من ديننا العظيم استبحر الكلام فيها ، واتسمت دراساتها بدقة علمية ملحوظة ، وبرز فيها أئمة مرموقون .

أما الجانب النفسى والخلقى فهو — على جلالته — مغموط الحق ، أو لم يلق العناية الدقيقة التى لقيتها الجوانب الأخرى .

لماذا تؤلف فى الوضوء مثلا كتب كبيرة لها طابع علمى محدد ؟ ولا تؤلف هذه الكتب العلمية فى الإخلاص ، والتوكل ، والتقوى ، والأمانة ، والصبر والحب ... الخ .

إن محبة الله جل جلاله ، والإخلاص له ، والتبتل إليه ، والتوكل عليه ، والصبر فيه — معان تعد فى الطليعة من شعب الإيمان ، أو هى من أركانه الركينة .

وتحرير هذه المعانى وفق تفاسير مضبوطة ، وشروح مستفيضة — خدمة جلى للإسلام .

وأكاد أقول : إن الأعمال الظاهرة من عبادة ومعاملة ما تصدق وتكمل إلا إذا اتسقت وراءها هذه المعانى الباطنة ، وتخللت مسالك الفؤاد ولذلك يجب أن تطرق موضوعاتها بكثرة ودقة .

وميدان التربية الإسلامية فى هذا العصر أحوج ما يكون إلى هذه الدراسات ؛ فالتعاليم المدنية تزحف من كل فج ، وتقتحم طريقها إلى النفوس من مسارب لا حصر لها :

وإذا لم نحسن البناء الداخلى للنفوس ورفع الإيمان على دعائمه الفكرية والعاطفية كلها ، فإن الأجيال الناشئة لن تنجو من آثار هذا الزحف ، وربما شعرت بنقص فى كيانها الروحى تسعى كى تستكمله من جهات أخرى ، وهذا باب لو انفتح هبت منه شرور جائحة .

ولست أجهل أن صلة الإنسان بربه ، وصلته بنفسه كانت موضع كلام طويل الأنفاس فى كتب التصوف .

غير أن هذا الكلام كان أشبه بمقالات الأدباء ، وعواطف الشعراء ، يصور الإحساس الخاص لصاحبه أكثر مما يصور حقائق علميه قيمة .

ومهما كان ذلك الإحساس صادقاً فإن خصائص المنطق العلمى أعوزته . والمنطق العلمى يقوم على الثبات والعموم لا على وجهات النظر الخاصة .

ذلك، إلى أن هذه الكتب ابتثت خلالها أخطاء مزعجة ، ومن الخطورة بمكان أن يتناولها رجل الشارع ، فلا يدرى ما هو مستقيم منها ، وما هو معوج ، أو ما هو ذوق خاص ، وما هو حقيقة عامة . ومن الإنصاف أن نسجل للقوم عنايتهم بما انصرف غيرهم عنه ، أو قل اكتراثهم له .

وهو هذا القسم الضخم من شعب الإيمان المتعلق بأحوال النفس الباطنة.

وإذا كانوا أخطؤا حين درسوا ، وكتبوا — فغيرهم أخطأ حين وقف وجمد .

على أن الأخطاء فى ثقافتنا التقليدية ليست حكراً على كتب التصوف — وإن نالت هذه الكتب نصيباً جللا منها — فإن الأخطاء تطرقت إلى كتب التفسير والفقه والسيرة ، واندس فى صحائفها ما يؤذى الله ورسوله ، وما اجتهد الأئمة فى التحذير منه . وكشف القناع عن دخله وغشه .

وكم تحتاج مواريثنا الثقافية إلى جهاد علمى كبير ؛ كى تتجرد من الظنون والأوهام التى علقت بها ، وتعود إلى السمات المأثورة عن كتاب الله وسنة رسوله . وهى سمات الحق واليقين فيما تتناول من قضايا ، أو تصدر من أحكام .

* * *

وقد دفعنى إلى تأليف هذا الكتاب ما رأيته من ضرورة تجليه هذه الحقائق المطمورة ، وتكميل الملامح الاسلامية بكشف الغطاء المضروب على جانب منها .

ثم ما رأيته من أن هذه الحقائق شيبت بما غض من فضلها ، حتى تجهم كثيرون لها وضاقوا ذرعاً بمجرد ذكرها .

فكان جهدى أن أمحى فى هدوء تلك الشوائب الغريبة ، وأن أعود بالمادة الإسلامية الصرف إلى موضعها الخالى منها ، لتحتله إلى جوار زميلاتها من حقائق الإسلام الأخرى ، معتمداً على كتاب الله وسنة رسوله ومتأثراً خطوات الأسلاف من رجالات الإسلام الذين سبقوا بإنارة الطريق وتمهيده للسالكين .

وقد أسفت — كما أسف غيرى — لصنفين من الناس :

صنف تلمس فى قلبه عاطفة حارة ، ورغبة فى الله عميقة ، وحباً لرسوله باديا ، ومع ذلك تجده ضعيف البصر بأحكام الكتاب والسنة ، يعلم منها قليلا ويجهل منها كثيراً ، ويغريه بالتعصب للقليل الذى يعلمه أنه يأنس من

نفسه صدق الوجهة ، وقوة محبة لله ورسوله ربما افتقدها فى غيرة فلم يشعر بها .

وصنف تلمس فى عقله ذكاء ، وفى علمه سعة ، وفى قوله بلاغة ، يعرف الصواب فى أغلب الأحكام الشرعية ، ويؤدى العبادات المطلوبة منه أداء لا بأس به ، ولكنه بارد الأنفاس ، بادى الجفوة ، غليظ القلب ، يكاد يتمنى العثار لغيره ، كى يندد بأغلاطه ، ويستعلى هو بما أوتى من إدراك للحق ، وبصر بمواضعه من كتاب وسنة .

عرفت الصنفين معاً فى تجاربى مع الناس .

فكان يغيظنى من أصحاب العاطفة ، ما يغلب عليهم من جهل وما يشين غيرتهم من عكوف على الخرافات ، وعجز عن استيعاب الأحكام التى استعلنت فى دين الله أدلتها ، واكتفاؤهم بحب سلبى طائش .

وهؤلاء يصدق عليهم .

ما رواه ابن الجوزى بسنده(١) : عن ابن عباس ، أنه دخل على عائشة — رضى الله عنها — فقال : يا أم المؤمنين أرأيت الرجل يقل قيامه ويكثر رقاده ، وآخر يكثر قيامه ، ويقل رقاده . أيهما أحب إليك ؟

قالت . سألت رسول الله — صلى الله عليه وسلم — كما سألتنى ، فقال: أحسنهما عقلا ، فقلت يارسول الله . إنما أسألك عن عبادتهما .

فقال : يا عائشة إنهما لا يسألان عن عبادتهما إنما يسألان عن عقولهما ، فمن كان أعقل كان أفضل فى الدنيا والآخرة .

---

(١) اعتمدت فى تدوين هذه الأحاديث على ابن الجوزى ، لكن يبدو أن أسانيدها ضعيفة ، فلم أرها فى الصحاح ولا الحسان ، وإنما أغرانى بقبولها أن معناها دلت عليه نصوص أخرى ثابتة .

وعن ابن عمر ، قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : « إن الرجل ليكون من أهل الصيام وأهل الصلاة وأهل الحج وأهل الجهاد ، فما يجزى يوم القيامة إلا بقدر عقله » .

وكان يغيظنى من الآخرين استكبارهم بما هدوا إليه من صواب فى بعض الأحكام العقيدية والفقهية ، واستهانتهم بآفات القلوب وفراغهم من حرارة الإقبال على الله ، والحنو على عباده .

وقديما شكا الإمام ابن القيم من أن بعض المدرسين والمفتين والقضاة غلب عليهم جفاف الطبع ، وقسوة القلب ، وإن كانت براعاتهم النظرية فى ميدان العلم لا مطعن فيها .

والمسلم الكامل رجل نير الذهن والقلب معاً . حاد البصر والبصيرة جميعاً تتعانق فكرته وعاطفته فى معاملته لله ، ومعاملته للناس ، فلا تدرى أيهما أسبق ؟ صدق أدبه أم حسن معرفته ، ولا تدرى أيهما أروع ؟ خصوبة نفسه الجياشة أم فطانة عقله اللماح ! ! ..

وهذه الصفات مشتقة من طبيعة الإسلام نفسه ، فهو دين يبنى عقائده — من ناحية الصحة العقلية — على أسس فكرية تشبه البديهيات فى علوم الرياضة من حساب وجبر وهندسة .

والركائز العقلية لهذا الدين ثابتة فيما شرع من معاملات عامة ، وفيما يعرض له من مشكلات متجددة .

وإلى جانب هذا فالإسلام دين عبادة تقوم على سلامة القلب ، وشحنه بالإخلاص ، والمحبة ، والأدب ، وتجريده من الهوى والأثرة والغش .

وسيرة صاحب الرسالة صلوات الله عليه مثل لهذا الازدواج بين يقظة القلب واللهب والتقائهما فى سلوك واحد .

* * *

ودين الإنسان ينقص بقدر ما يصحب عاطفته الحارة من نقص على أو عجز فكرى ، وما نظننا ناسين قصة الدبة التى قتلت صاحبها من حيث تريد حمايته ، إن العقل للإيمان كالبصر للسائر ، هيهات أن يرشد سيره إذا فقده .

ويشيع بين أصحاب هذه العاطفة القاصرة التعويل على ما يرونه هم دلالة الصدق وسبيل النجاة ، من بدع اختلقوها ، أو طاعات محدودة القيمة ضخموا قيمتها ،ورفعوها فوق قدرها .

على حين ينسون عزائم الإسلام ، وتكاليفه المهمة ، وموازينه الحساسة فى تقويم الخلق والسلوك وشتى المعاملات .

وما أكثر ما تخدع النفس صاحبها . حين تغريه بعمل ، وتثبطه عن آخر . والذى قعدت عنه هو خيرها وشرفها ، والذى أسرعت إليه قليل الجدوى إن لم يكن مبعث ضرر ! !

أعرف موظفاً كبيراً يظهر حب آل البيت ، ويمسك السبحة بيده ليحصى عليها ما يريد من أسماء وصلوات ، إنه يحسب نفسه من الواصلين بإدمانه هذا اللون من العبادة ، وتلك عنده مظاهر التقى الشديد ، إلى جانب — طبعا — أدائه للفروض المكتوبة فهو — فيما أعتقد — لا يقصر فى أدائها .

وحدث يوماً أن أقيم حفل تبارى فيه الخطباء ، وذكرت الصحف أسماء المتحدثين ونسيت أن تذكر اسم العاشق لآل البيت ، وكاد الرجل يجن لما فاته من أسباب الرياء ... ! ! وانكشفت خبيئته ، وانكشفت معه خبيئة هذا النوع من التدين الذى لا يستكمل عناصر الإيمان الحق ، ولا يحسن فطام النفس من أخبث عللها ، بل يدارى هذا النقص بتلاوة أذكار ، أو إحصاء صلوات على رسول الله — صلى الله عليه وسلم — . . .

ولو أنه قرأ القرآن كله ، وهو يستبطن تلك العلل ما أفاده شيئاً أن يتلو القرآن والسيرة معا .

إن الله جل شأنه جعل الصراط المستقيم هو المعبر الفذ لمن يبتغيه . وكل تقصير ، أو قصور فى فهم هذا المنهج ، واستبانة مراحله — لا يدل على خير .

وكل عوض يشتغل المرء به عن المعالم التى وضعها الله لا يزيد صاحبه إلا خبالا .

وأى عاطفة لا يصحبها تفصيل صحيح لأصول الإسلام وفروعه ، وعمل تام بها فليس لها عند الله وزن .

وصدق العاطفة ليس عذراً للخلط العلمى ، ولا للقول فى دين الله بالهوى والرأى، فإن للإسلام ينابيع معروفة محصورة تؤخذ أحكامه منها وحدها، ولا يؤذن لبشر بالتزيد عليها أو الانتقاص منها .

وقد توفر العلماء جيلا بعد جيل على خدمة هذه المصادر واحترام حدودها .

لكن بعض العاطفيين يؤثرون ـ بالهوى ـ حديثاً واهنا أو موضوعا على حديث صحيح ، ويعتنقون أقوالا فقهية ليس لها من أصول الفقه سناد.

وقد يفسرون القرآن فتسمع منهم الغرائب .

معانى لا صلة لها بدلالات الألفاظ ولا بتراكيب اللغة ، ولا بالمأثور عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ، ولا بالمروى عن أصحابه الذين تعلموا منه ، ومشوا فى أثره .

اسمع هذا التفسير الخرافى لسورة النصر :

« إذا جاء نصر الله » . أى المدد الملكوتى ، والتأييد القدسى بتجليات الأسماء والصفات .

«والفتح» : المطلق الذى لا فتح وراءه وهو فتح باب الحضرة الأحدية والكشف الذاتى بعد الفتح المبين ، فى مقام الروح بالمشاهدة :

« ورأيت الناس يدخلون فى دين الله » : أى التوحيد ، والسلوك على الصراط المستقيم ، وبتأثير نورك فيهم ، عند فراغك من تكميل نفسك .

« أفواجا » : أى مجتمعين كأنهم نفس واحدة .

« فسبح » : أى نزه ذاتك من الاحتجاب بمقام القلب إلى الترق فى حق اليقين .

« بحمد ربك » : أى حامداً له بإظهار كمالاته وأوصافه التامة عند التجريد بالحمد العقلى .

« واستغفره » : واطلب ستر ذاتك بذاته ، كما كان حال الفناء قبل الرجوع إلى الخلق أبداً .

« إنه كان توابا » : قابلا لرجوع من رجع إليه بإفنائه بنوره ولما كمل الدين واستقرت دعوته طولب الرسول بذلك أى بالرجوع إلى مقام اليقين الذى يستمر إلى ما بعد الموت (١) » .

نقول : وسورة النصر هذه لها قصة معروفة مشهورة .

فإن عمر بن الخطاب كان يقرب إلى مجلسه عبد الله بن عباس ، وهو مجلس يشهده أشياخ الصحابة ، وعبد الله لما يزل شاباً فى مقتبل العمر ، فكأنهم استكثروا عليه تلك المنزلة .

---

(١) نشرت مجلة العشيرة المحمدية حلقات متصلة لهذا اللون من التفسير . وقد استغربت هذا النشر لما أعلمه عن رائد الجماعة من أدب وفضل وغيرة على الإسلام ورغبة فى إصلاح التصوف من الأقذاء التى علقت به ونحن نعد هذا الشرود العلمى أخطر الآفات على كيان الإسلام نفسه .

ورأى أمير المؤمنين ذلك فأراد أن يريهم سر إعزازه لابن عباس ، وأنه لم يؤثره بقربه إلا لرجاحة عقله ورحابة علمه .

فسألهم عن تفسير سورة النصر ، فأجابوا بالمعنى المتبادر إلى الذهن : أمر بالتسبيح والاستغفار ، موقوت بمجيء النصر ، ودخول الناس أفواجاً فى الإسلام بعد الفتح الأعظم وسأل عمر : أكذلك يا ابن عباس ؟ ، وأجاب ابن عباس بإضافة معنى آخر ، أن السورة تنعى إلى الرسول نفسه ، كأن الأمر بالاستغفار بعد دخول الجماهير فى دين الله إيذان بانتهاء وظيفة الرسول ، وتمهيد لانتقاله إلى الرفيق الأعلى . . . ذلك كله ما تعنية السورة .

لكن هذا المفسر المتصوف سلك طريقاً لا يعرفه شيوخ الصحابة ، ولا ابن عباس ، ولا أمير المؤمنين عمر ، ولا تطيقه معانى الألفاظ ، ولا توحى به صياغة الجمل ، ولا سناد له من علم اللهم إلا شرود قائله .

وهذا الهراء لا يسمى تفسيراً ، ولا يقبل القول به من أحد .

وأسوأ ما فيه أنه فتح لباب الفتنة والتأويل الباطل لدين الله ، وأنه تهجم على القرآن العزيز . ما يليق أن يصدر من مسلم . .

لندع هؤلاء ، ولننظر إلى الطرف المقابل ، وهو غاص بالعلماء النظريين ، الذين أحسنوا دراسة الأحكام وتقريرها .

ولما كنت قد أتممت دراستى فى هذا الميدان فأنا خبير بمآخذه .

تلقينا فقه الصلاة مثلا ، وحفظنا من واجباتها بضعة عشر ، ومن سننها فوق الخمسين ، ومن فروضها وشروطها كذا وكذا ، واستغرق ذلك وقتاً طويلا .

ومع ذلك فلم نع شيئاً من روح الصلاة ، من الخشوع الحتم فى حضرة الله ، لم ندر شيئاً عن العظمة الباهرة التى ينبغى أن تغمر أفئدتنا وأوصالنا .

لقد درسنا الشكل بدقة واستوعبنا من التعاريف والضوابط الكثير .

أما موضوع الصلاة فربما عرض له بعض المدرسين الأتقياء بكلمات قلائل وحسب . . . !!

وليس هذا هو دين الله .

ودرسنا التفسير ، خذ مثلا هـــذه الآية أنموذجاً للشرح المقرر « وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللهُ الشَّاكِرِينَ » .

الجملة الأولى فيها قصر موصوف على صفة ، فما سر هذا القصر ؟

والجملة الثانية جاءت بعد اسم نكرة فهى صفة .

والجملة الثالثة تضمنت استفهاماً إنكارياً بيانه كذا . . .

والجملة الرابعة فيها الشرط والجزاء يدلان على خسار المرتد واستغناء الله عنه .

أما الجملة الخامسة ففيها وعد الله بمثوبة الشاكرين .

هذا هو التفسير الذى يجىء فيه الامتحان :

أما التنويه بالوفاء للمبدأ وإن مات ممثله .

أما تحديد وظيفة المرسلين بأنها البلاغ الذى يقف كل امرىء بين يدى الله مسئولا عن نفسه .

أما النعى على هؤلاء الذين يعبدون الله على حرف ، والذين يفرون من الميدان عند أول مصاب .

أما تبيين قيمة الحياة الدنيا بالنسبة لحملة المبادىء ولسائر الناس .

أما تعليق القلوب بمولى النعم ، وبعث الهمم على الإرتباط به والبذل له والفناء فيه وحده .

أما توضيح معنى الشكر على نعمة الإسلام ، وتوفيق الإيمان الذى ختمت به الآية .

أما ذلك كله فإن أحــداً لا يعرض له ، ولا يسأل عنه ، مع أنه لباب التفسير .

وما إعراب الجمل واستبانة وجوه البلاغة ، وتعرف شتى الأحكام إلا إطار لإبراز هذه المعانى التى تدعم اليقين ، وتربى الإخلاص ، وتعلم التضحية ، وتدرب على الجهاد .

وعجيب أن نقع بين صنفين متناقضين :

صنف يفسر بقواعد اللغة والبلاغة ، ولفت النظر إلا بعض الأحكام القريبة الظاهرة ثم يقف

وصنف آخر يهدم القواعد ويتجاهل الحدود ويهجم على القرآن بمعان مبتوتة الصلة به لأنها فى نظره ترقق القلب ، وترهف الوجدان ، وتنقل الناس إلى الله .

* * *

إننا فى هذا الكتاب نعرض ـ كما قلنا ـ جزءاً من الإسلام لا مصدر له إلا ما يفهم من الوحى ، ولا سناد له إلا شواهد القرآن والسنة .

وأعرف أن ناساً من أهل السنة سيقولون : لقد تصوف المؤلف .

وأن ناساً من المتصوفة سيقولون : إنه شارد عن الطريق .

وحسبى أنى استهديت ربى ، وأنصفت هــذا الدين من شتى الأفهام الحائرة .

ولله الحمد أولا وآخراً ؟

محمد الغزالى

الإسلام والإيمان والإحسان

حديث جامع :

من حديث لعمر رضى الله عنه قال : بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ، إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر ، لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد ، حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ، ووضع كفيه على فخذيه ، وقال : يا محمد أخبرنى عن الإسلام ؟ قال . الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتى الزكاة ، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا ، قال صدقت . قال : فعجبنا له يسأله ويصدقه .

قال : فأخبرنى عن الإيمان ؟ قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره ، قال : صدقت .

قال : فأخبرنى عن الإحسان ؟ قال : أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك . . . »[1] .

الإسلام ، الإيمان ، الاحسان ، كلمات ثلاث وردت فى الحديث معرفة بما يشرح دلالتها ، وهى — فى نظرنا — لا تعد عناوين شتى لحقيقة واحدة .

والحقيقة الواحدة قد تنظر إليها من عدة جهات فيمنيك من كل جهة وصف خاص بارز ، مع أن هذه الأوصاف كلها متضافرة فى تحديد

(١) بقية الحديث « قال فاخبرنى عن الساعة ؟ قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل قال : فاخبرنى عن أماراتها ؟ قال : أن تلد الأمة ربتها ، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون فى البنيان ، ثم انطلق فلبثت مليا . ثم قال : يا عمر أتدرى من السائل ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم » رواه البخارى .

الحقيقة وتوضيح معالمها . ولذلك ختم الحديث بتلك العبارة : « هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم » .

والدين الذى نزل أمين الوحى لتوضيحه هو الاسلام إن نظرنا إلى السلوك الظاهر ، والعمل البين ،

وهو الإيمان إن نظرنا إلى اليقين الباعث والعقيدة الدافعة .

وهو الإحسان إن نظرنا إلى كمال الأداء والوفاء على الغاية عند اقتران الإيمان الواضح بالعمل الصالح . . .

بل هو جملة هذه المعانى ، لا ينفصل أحدها عن الآخر عند التصور الكامل ، كالشجرة الحية . قد تنظر إلى جذعها الذى يحمل الغذاء للغصون الدانية والذوائب العالية ،

وقد تنظر إلى الأثمار المطعومة والأوراق المظللة .

وقد تنظر إلى ينع الشجرة وحفولها وازدهارها .

بيد أن هذه الأنظار المختلفة لا تغير من وحدة الشجرة ، واكتمال صورتها فى الذهن وفى الخارج . من الجذع القائم ، والأغصان الممتدة ، والرواء الشائع فى الأزهار والجنى . . .

وربما انفكت العناصر التى تتكون منها حقيقة الدين ، ووهت الروابط التى تشد بعضها إلى البعض الآخر ، فيكون الإسلام عملا خافتا لا تلمح وراءه قوة الإيمان ، أو يكون الإيمان باعثاً مريضاً لا يدفع الأهواء ولا يوقظ الضمائر ، أو يكون الإحسان زعما لا يبصر الحق ولا يحس هيمنته .

نعم ، قد يقع هذا فى حياة الناس كما ترى أحيانا شجرة معطوبة الثمر ، ذابلة الورق ، لا جذعها يحمل الخصب والثمار ، ولا أفنانها تحمل القطوف والخير ولا منظرها يوحى بالبهجة والرضا .

ولكن هذه الأحوال المعتلة ليست الفطرة العامة والطبيعة السائدة .

والحديث الذى بين أيدينا يشرح الحقيقة الصحيحة للدين .

والإيمان إذا صح لا بد أن ينتج العمل .

والعمل إذا صح لا بد أن يرتكز على الايمان .

والإحسان إذا صح لا ينشأ إلا من إيمان راسخ وعمل كامل .

ويمكنك أن تقول : إن الدين الذى جاء جبريل يعلمه هو الإسلام .

والإسلام لا يصح إلا بالروح الكامنة فيه ، والوقود المحرك له أى الإيمان الحق . فإذا استبطن هذا اليقين الدافع فأمامه مثله الأعلى فى إحكام الصلة بالله ، والشعور برقابته الدائمة وشهوده الجليل ، وهو مقام الإحسان . .

وقد شرحنا الحديث بهذا الأسلوب لأن بعض الناس وهم أن كلمات الاسلام والايمان والإحسان مراتب يسلم بعضها إلى البعض الآخر ، وأن بينها فواصل وفجوات ، أى أن الاسلام قد ينفك عن الايمان ، وأن الايمان قد ينفك عن الاسلام .

ثم جاء فى هذا العصر الهازل من ظن الاحسان منزلة يتوصل إليها بغير الفروض المشروعة والعقائد المقررة .

وبذلك أصبحت الكلمات الثلاث ترمز إلى حقائق شتى لا إلى دين الله الواحد ، وهذا شرود بعيد .

والقرآن الكريم يهدى إلى تلازم هذه المعانى وتساوقها فى بيان حقيقة الدين من ألفه إلى يائه ، وإلى أن تلون العبارات إنما يشير إلى الوجوه الوضاءة لهذه الحقيقة الواحدة .

وإنك لترى هذا فى عشرات الآيات التى تصف هذا الدين ، وتشرح

تعاليمه ، ذاكرة فى تضاعيف هذا الوصف كلمات الاسلام والايمان والإحسان، لتكون هذه الكلمات منارا يضىء الطريق ، وحاديا يسوق إلى الغاية .

قال عز وجل يصف المؤمنين فى صدر سورة النمل : « هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ الذينَ يُقيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ(١) » .

وقال يصف المحسنين صدر سورة لقمان : « تِلْكَ آيَاتُ الكِتَابِ الحَكِيمِ هُدًى ورَحْمَةً للمُحْسِنِينَ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بالآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ(٢) » فاتحدت الصفات للنوعين معا .

وأنت خبير بأن إقام الصلاة وإيتاء الزكاة أهم عناصر الاسلام التى ذكرت فى الحديث .

وقال تعالى : « قُلْ إِنَّ صَلَاتِى وَنُسُكِى وَمَحْيَاىَ وَمَمَاتِى لِلَّهِ رَبِّ العَالَمِينَ . لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ المُسْلِمِينَ(٣) » .

« قُلْ إِنِّى أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ، وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ المُسْلِمِينَ(٤) » .

« أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ المُؤْمِنِينَ، وَأَنْ أَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا(٥) » .

« وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ(٦) » .

« وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالعُرْوَةِ الْوُثْقَى(٧) »

---

(١) النمل : ٢ ، ٣ (٢) لقمان : ٢ ، ٣ (٣) الأنعام : ١٦٢ ، ١٦٣
(٤) الزمر : ١١ ، ١٢ (٥) يونس : ١٠٤ ، ١٠٥
(٦) النساء : ١٢٥ (٧) لقمان : ٢٢

« بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ[١] » .

والآيات السابقة كلها ترادفت فيها عبارات الاسلام والاحسان على أساس أن الايمان المستكن فى الأفئدة شىء مقطوع بوجوده ووفرته ، وإلا فلا يتصور هنالك إسلام ولا إحسان .

وإذا كانت هذه الآيات قد تناولت الجانب الظاهر من جوهر الدين فإن الآيات الأخرى تناولت الحقيقة تناولا يصف جذرها الأصيل :

« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا[٢] » .

« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللهِ[٣] » .

« وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا[٤] » .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ . وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا[٥] » .

« إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللهِ

---

(١) البقرة : ١١٢
(٢) الأنفال : ٢
(٣) الحجرات : ١٥
(٤) الأنفال : ٧٤
(٥) النساء : ١٣٦

ورُسُلِهِ ويقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبعْضٍ ونَـكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بيْنَ ذَلِكَ سبِيلاً أُولَئِكَ هُمُ الْـكَافِرُونَ حَقًّا(١)» .

والمتأمل فى هذه الآيات يرى أن متعلقات الإيمان كثيرة لا يجوز بتة أن ينفك أحدها عن الأخر ، كما يرى أن آثار الإيمان العملية — وهى لباب الإسـلام — لا يمـكن أن تنفصـل هى الأخـرى عن طبيعة اليقين الموحى بها .

بل يرى أن الإيمان بالبعض والـكفر بالبعض كفر كامل :

وأن الإيمان المقرون بنية التمرد ، ورفض الخضوع لله كفر كامل :

« إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللهِ ورَسُولِهِ لِيَحْـكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يقُولُوا سَمِعْنَا وأَطَعْنَا(٢)» .

ومن ثم يتضح أن حقيقة الدين واحدة ، وأن أوصاف الإسلام والأيمان والاحسان التى تعرض له هى شروح لوجوه شتى منه ، وليست مراحل مغايرة له أو بعيدة عنه ، وإن كان العنوان الذى شاع علما على هذا الدين ، بل صفة للأديان كلها ، وسمة للفطرة الإنسانية السايمة ، هو الإسلام . . .

ما هو الإيمـان ؟ :

الإيمان معرفة بلغت حد اليقين ، أو هو علم يصحبه الجزم والقطع .

فإذا قلت : أنا أؤمن بوجود القاهرة فمعنى ذلك أمران .

أحدهما عقلى ، هو أنك تعرف وجود هذا البلد ، والآخر قلبى ، وهو أن علمك لا ريبة فيه ولا تردد ، بل مقرون بالتصديق التام .

والإيمان بالله — جل شأنه — ينطوى على الأمرين جميعاً ، النظرى والنفسى

---

(١) النساء : ١٥٠ (٢) النور : ٥١

فإذا قلت : أنا أؤمن بالله فمعنى ذلك أنك تعرفه ، وأن معرفتك له لا تلتبس بشك أو تردد . بل . إن فؤادك ملىء بالتصديق لقضية هذا الوجود الأعلى .

وبديهى أن تتفاوت حقائق الإيمان فى النفوس بتفاوت المعرفة ضيقاً وسعة ، وتفاوت التصديق عمقاً وقرباً .

فهناك عارفون بالله معرفة صافية الرونق ، مجلوة الأفق ، شديدة التألق كأنها معرفة دراسة وخبرة .

« الرَّحْمَٰنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيراً [1] » .

وهناك معرفة دون ذلك .

وهناك أصحاب قلوب مفعمة باليقين ، راسخة الثقة ، تمر بها المواصف كما تمر الرياح بشماريخ الذرى لا تزحزحها عن الحق قيد أنملة .

وهناك يقين دون ذلك .

على أن الإيمان إذا كان معرفة وتصديقا . فإن هذه المعرفة يجب أولا أن تتسم بالصحة ، وإلا فلا قيمة لتصديق لبابه الخطأ .

إن من البشر أجيالا لا تعرف الله ، ومنهم من يعرفه على وجه حافل بالأغلاط والترهات .

الفريق الأول : ينكر أصل الألوهية كالشيوعيين والوجوديين وأضرابهم من الملحدين .

والفريق الثانى : يعترف بالألوهية ولكنه يتصورها تصوراً مخالفاً للواقع ، وينسب إليها مالا يليق بها ، كجماهير المشركين على إختلاف مللهم ، سواء فيهم عبدة الأصنام ؛ أو الزائغون عن الحق من أهل الكتب الأولى .

---

(١) الفرقان : ٥٩ .

والإيمان عندنا يجعل العلم الصحيح بالله روح التصديق المقبول .

وقد امتلأ القرآن الكريم بالآيات التى تعرف الله لعباده تعريفاً ينفى عن أذهانهم صور الضلال والإنحراف ، ويقر الحق فى نصابه .

خذ هذه الآية « اللهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلاَ نَوْمٌ ، لَهُ مَا فِي السَّمٰوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ، مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاَّ بِإِذْنِهِ ؟ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ، وَلاَ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاَّ بِمَا شَاءَ ، وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضَ ، وَلاَ يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ، وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ (١) » .

هذه الآية تعرف بين المسلمين بآية الكرسى ، وقد نوهت السنة النبوية بفضلها ومكانتها ، وتتكون من عشر جمل متصلة المعنى فى الحديث عن ذات الله وصفاته .

(١) « الله لا إله إلا هو . . . » ليس فى الوجود أحد يتجاوز مرتبة العبودية ، فكل ماعدا الله عبد له ، وهو وحده المتفرد بالألوهية فى السموات والارض . . .

من قال عن نفسه إنه إله فهو كاذب ، ومن قال عنه الناس ذلك نعم عليه كذبة ، وقد مر بالناس أعصار يتخذون فيها بعض الجمادات والدواب آلهة ، وهذه أعصار الانحطاط الذهنى والنفسى التى نرجو أن يتم خلاص البشر جميعاً منها .

ولكن الضلال الشائع إلى اليوم اتخاذ بعض البشر الطيبين آلهة مع الله بحجة أنهم انبثقوا منه أو أنه حال فيهم .

وقد حارب الإسلام هذه الضلة حربا شديدة ، وأكد أن البشر مستحيل

---

(١) البقرة : ٢٢٥

أن يرتفعوا إلى مصاف الآلهة ، وأن الله العلى الكبير لايمكن أن يهبط إلى منازل البشر .

إنه الإله الذى خلق غيره ، ومنحه الحياة ، وقام على أمره من المهد إلى اللحد « وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لاَ يَخْلُقُون شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُون . وَلاَ يَمْلِكُونَ لأَنفُسِهِمْ ضَراً وَلاَ نَفعـاً وَلاَ يَمْلِكُونَ مَوتًا وَلاَ حَيَاةً وَلاَ نُشُوراً[١] » .

ورسول الإسلام — وهو قمة البشرية — عندما يدعو الله يؤكد هذه الحقيقة « اللهم أنا عبدك وابن عبدك وابن أمتك وفى قبضتك ناصيتى بيدك ماض فى حكمك ، عدل فى قضاؤك[٢] . . .

٢ — الحى القيوم ... والأحياء من الخلق ليس لهم من أنفسهم مايوجب الحياة ، إن الحياة عرض مفاض عليهم من خارج أنفسهم .

وهو عرض يفارقهم يوما ولا يعود إليهم إلا وفق مشيئة مفيضه جل شأنه ، الحى الذى لابداية لحياته ولا نهاية لحياته وصف ملازم له أزلا وأبدا ، وذلكم الفارق بين حياة الخالق والمخلوق .

ومن ثم يقول الله لنبيه : « إنكَ مَيِّتٌ وإنَّهُمْ مَيِّتُون[٣] » أما المتفرد بالحياة العظمى فهو الله .

ولما كانت هذه الحياة وضاحة نفاحة ناسب أن يجىء عقبها وصف القيوم أى الذى يمد الأكوان والخلائق كافة بحركاتها وسكناتها ، ويشرف إشراف إحاطة وهيمنة على شئونها وأحوالها فهى أحوج ماتكون إليه وهو أغنى مايكون عنها

وقد ورد فى الآيات والآثار أن الله قائم على كل نفس بما كسبت ، وأنه القيم على السموات والأرض ومن فيهن .

---

(١) الفرقان : ٣ .　(٢) الترمذى .　(٣) الزمر : ٣٠

والقائم على الشيء، والقيم عليه أو القوام عليه، ألفاظ تتفاوت في الكشف عن هذه الإحاطة الشاملة لفنون التصريف وألوان السيطرة على العالم .

ولكن لفظ القيوم جاء على هذه الصيغة في المبالغة ، إشارة إلى أنه من المستحيل أن يفلت زمام الأمور من الخالق ، أو أن تسير في وجهة غير ماقضى ، إذ كل شيء يستند في وجوده وبقائه وتقلبه إلى هذا الوجود الأعلى « إِنَّ اللهَ يُمْسِكُ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضَ أَنْ تَزُولاَ ، وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ(١) » .

وهذه الجملة — الحي القيوم — أولى الجمل التسع التي ترادفت أشبه بالاستدلال على الوحدانية المتقررة في الجملة الأولى من آية الكرسي .

إذ هذه الأوصاف تنفي الشركة نفياً حاسماً ، وتشهد للبارىء الفرد أنه لا إله غيره .

٣ — « لا تأخذه سنة ولا نوم » السنة مايخالط الأجفان من أوائل النعاس ، والنوم هو الاستغراق التام .

والمراد أننا نحن البشر تدركنا ساعات غفلة نفقد فيها الشعور بأنفسنا وما حولنا .

بل نحن في إبان اليقظة يختلف انتباهنا ونشاطنا الذهني نحو ما نفكر فيه وما يحيط بنا .

وعند الكلال يضعف هذا الانتباه ، وتهيء العزيمة ، وتكثر الأخطاء .

لكن رب العالمين لا يشغله شأن عن شأن ولا يغفل عن أمر في السماء لاهتمامه بأمر في الأرض ، ولا تلحقه عوارض الوهن والإعياء ، ولا تنفك قبضته الواعية عن ذرة في العرش أو الفرش لسهو أو إغفاء .

---

(١) فاطر : ١٤

٤ — « له ما فى السموات وما فى الأرض .

الله واسع الملك . وما تقول فى غنى يشمل آفاق السموات وفجاج الأرض؟ إن العالم كله ، علوه وسفله ، ملك لله وحده .

والذين يظنهم الجاهلون شركاء لله ، ليس لهم فى هذا العالم ذرة، إن كانوا أصناما فما هى الأصنام ؟ تماثيل نحتها المصورون فهم فى الحقيقة يملكونها ولا تملكهم .

وإن كانوا بشراً ، فهؤلاء البشر مالك لمن صورهم فى الأرحام ، وجعل صدورهم تهبط وتعلو بالشهيق والزفير ، ولو شاء أن يقف دقات قلوبهم فى أية لحظة من ليل أو نهار ماردّه راد .

إن هناك ملاكا على المجاز يضعون أيديهم على بعض التراب ليرتفقوه حينا ، وربما طغوا بما يملكون ظاهراً ، ثم . يجيئهم الموت فيدعون الحياة صفر الأيدى ، يدعونها لمالكها الحق الذى له ميراث السموات والأرض . « ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة ، وتركتم ماخولناكم وراء ظهوركم » .

٥ — من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه . » .

القاعدة العامة فى الإسلام أن لاشفاعة لمشرك ، أو ماحد .

وأنه لاحق لأحد من الملائكة أو المرسلين يذهب به إلى الله ليقول له اعف عن فلان ، أو اترك فلانا .

وأن الأساس الأول للنجاة هو الإيمان والعمل الصالح ،

ولذلك قال الله تعالى قبل هذه الآية مباشرة « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لاَ بَيْعٌ فِيهِ وَلاَ خُلَّةٌ وَلاَ شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ[1] » .

---

(١) البقرة : ٢٥٤

ويقول مخبرا عن مصاير المشركين والمجرمين « إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ[1] » .

ويقول أيضاً « وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَى حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى[2] » . . .

وقد يقع — لمن ينجون بأعمالهم — شيء من الفضل ترتفع به درجاتهم فوق ما يستحقون .

أو يقع - لمن قاربوا ولم يصلوا — شيء من العفو ينجحون به ولا يرسبون ويجعل الله السبب الظاهر فى ذلك شفاعة المرسلين أو الصالحين

وهى شفاعة لا ترجع إلى أن هؤلاء المرسلين أو الصالحين يجيرون على الله،

أو ينقذون منه من يريد عقوبته ، كلا ، فما يجرؤ ملك ولا نبى على أن يقف من الله هذا الموقف .

إنهم لا يشفعون إلا بإذنه ، ولا يشفعون إلا لمن ارتضى .

قال تعالى : « لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ[3] » .

« يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا[4] » .

وربما قال قائل : ولم هذه الشفاعة وما قيمتها؟ والجواب أنها لا تعدو لونا من إكرام الله فى الدار الآخرة لمن أهينوا بسببه فى الدنيا ، فيريد الله أن يصلح بالهم وأن يعلى قدرهم ، وأن يشعر عباده بما لهم عنده من مثوبة

---

(١) المائدة : ٧٢ (٢) فاطر : ١٨

(٣) الأنبياء ٢٧ ، ٢٨ (٤) طه : ١٠٩

ومنزلة ، وأن يطوى قلوب المقصرين والمتأخرين على محبتهم وإعزازهم لما سيق إليهم من فضل على أيديهم .

بيد أن الشفاعة المذكورة لاتهدم قواعد العدل ، ولا تعطل موازين الحساب ولا يحتاج إليها سابق بالخير ، ولا ينتفع بها مارق من الحق .

٦ — « يعلم مابين أيديهم وما خلفهم » .

ليس يخفى على الله شىء فى الأرض ولا فى السماء ، وعلم الأمس واليوم والغد عنده سواء . كأن العالم منذ خلق ، وإلى أن تبدل معالمه، صفحة واحدة يستوى فيها القريب والبعيد والأول والآخر .

وذاك — بداهة — لأن الخالق يعلم ماخلق ، ولا يتصور أن أحدا صنع من ورائه شيئاً فيكون هو — سبحانه — جاهلا به .

إن الإبداع — وهو إبراز شىء من العدم — لايقدر عليه إلا الله .

والتغييرات التى تحدث فى المادة — وهى محور الأعمال البشرية — لاتتم إلا بإقدار الله ، ومن هنا كانت إحاطة العلم .

ومن هنا كان معنى قولنا : إن الله لايعلم هذا الشىء . أن هذا الشىء لا وجود له . إذ لو كان موجوداً لعلمه حتما ، وهذا معنى الآيات الكريمة .

« وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَالاَ يَضُرُّهُمْ وَلاَ يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولون هَؤُلاَءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللهَ بِمَا لاَ يَعْلَمُ فِي السَّمٰوَاتِ وَلاَ فى الأَرْض سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُون[1] » .

ولقد تجول الفكرة فى خاطرى — وكم يحمل تيار الشعور السارى فى كيان المرء من خطرات ، وسوانح — فأقول : إن الله يعلم هذه الخطرة المارة، كما تمر السحب بالآفاق

(١) يونس : ١٨ .

ثم أقول : وعلمه بها منذ أجيال :

وأستتلى القول : وهو يعلم من غيرى مثل مايعلم منى !

ومن غيرى ؟ ألوف مؤلفة تزحم أرجاء العالم ·

وعلمه يسع هؤلاء فى عصرنا . وما قبل عصرنا وما بعد عصرنا ! !

وما يملك المرء وهو يتابع هذا التصور إلا أن يهتف بالآية

« رَبَّنا وسِعْتَ كُلَّ شَىْءٍ رَحْمَةً وعِلْمًا فاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا واتَّبَعُوا سبِيلَكَ وقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيم (١) » .

٧ — ولا يحيطون بشىء من علمه إلا بما شاء » .

ينابيع المعرفة تنبجس ابتداء من مشيئة الخالق ، حتى العلم بما يقع فى مجال السمع والبصر ، إنه لولا ماركب فى الإنسان من عقل مدرك لماح ، مااستطاع أن يفقه مما حوله شيئاً .

والاطلاع على ما هو أعمق من ذلك موكول إلى مراتب الذكاء الإنسانى ، وأنصبتنا من هذا الذكاء مقسومة علينا ونحن أجنة فى بطون الأمهات .

ومن هنا كان فتح نوافذ قليلة يطل منها العقل البشرى على آفاق من العلم محدودا بما تهيىء المشيئة العليا من أسباب عادية أو غير عادية .

ومصادر المعرفة المعتادة مبثوثة فى كتاب الكون المفتوح ، وفى تجارب الناس مع الحياة العامة ، ويمكن بالوعى والتأمل والتجربة أن نبلغ آمادا بعيدة فى هذا المضمار دون حرج ودون قيد ·

أما المعارف الغيبية التى مصدرها الوحى الأعلى ، فإن الله قد اصطفى لها رسله الأولين وقد انتهى هذا المصدر بالرسالة الخاتمة .

---

(١) غافر : ٧ .

ولن يحيط أحد بشيء من هذا العلم عن طريق الاتصال بالله أو بملائكته، ومن زعم ذلك فهو كاذب .

وقريب من ذلك الإنباء بالغيوب ، فإن هذا ليس من العلوم الميسرة للخلق حتى تتاح فرصها للبشر على سواء : ولا مكان لوحى ينزل به بعد انقضاء النبوات .

ومن ثم فلا يقبل من أحد القول بأنه داخل ضمن الإمكان العام فى قوله تعالى « ولا يحيطون بشىء من علمه إلا بما شاء » .

فإن هذه المشيئة مبينة بما أوضحناه لك آنفا .

٨ — « وسع كرسيه السموات والأرض » .

المتبادر إلى الأذهان أن السموات والأرض هما حدود الملك الإلهى، وهذا خطأ ، فإنها بعض آثار القدرة العليا فحسب ، ولذلك قال فى آية أخرى :

« وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ[١] » .

وقال « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالأَرْضُ بِأَمْرِهِ[٢] . . »

هما من آيات الله وآيات الله الشاهدة بجلاله لا يحاط بها ، وكرسيه من الرحابة بحيث يسع السموات والأرض وسائر مالا نحصى من آيات .

ونحن لا ندرى ما الكرسى ؟ ولا نكلف باكتناه ذلك .

وكل ماندركه من هذه الجملة هو ماتوحى به من الإشراف الإلهى العالى على سائر الخلق ، مانرى منه ومالا نرى ، وأن السموات والأرض ما يستغرقان إلا جزءاً من الملكوت الواسع الذى اشتمل عليه هذا الكرسى « واللهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ[٣] »

(٩) « ولا يئوده حفظهما » لا يتجشم أية مشقة فى ضبط السموات

---

(١) الشورى : ٢٩ . (٢) الروم : ٢٥ (٣) البروج : ٢٠ .

والأرض وتدبير الأمر بينهما ، كما أنه لم يتجشم أية مشقة فى الخلق الأول ، وهذا ماذكره فى قوله « والسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ[1] » .

أى أن ذلك البناء شىء هين إلى جانب مافى وسعنا ، كما ينفق صاحب القناطير المقنطرة من الذهب والفضة فلوسا قليلة ، فلا يرى أنه أعطى شيئا طائلا كذلك — ولله المثل الأعلى — بناء العالم وحفظه ، ما يتعب الخالق المدبر ، ولا يرهقه ، لفرط عظمته .

والجملة السابقة فى وصف الكرسى تشير إلى علو الذات . ولذلك جاءت الجملة الأخيرة

(١٠) « وهو العلى العظيم » تذييلا يختم المعانى السابقة بذكر إسمين من أسماء الله الحسنى مناسبين للمقام ، مقام العلو والعظمة الواجبين لذى الجلال والإكرام .

* * *

<u>العقيدة الصحيحة بين الإسلام والنصرانية :</u>

هذا الإعتقاد الشريف فى إله منزه عن كل عيب مستحق لكل كمال هو أساس الدين .

إن وراء المادة وجودا أعلى يجب اليقين فيه والاستمداد منه .

والله جل شأنه لم يدع الخلق دون رعاية وهداية ، بل تعهدهم بالوحى الذى ينير لهم الطريق ويعرفهم المبتدأ والمنتهى .

وما الوحى ؟ إنه ليس حديث نفس ، ولا ارتقاء فكر ، إنه تعاليم حملها ملك ، وتضمنتها كتب ، واصطفى لها بشر .

---

(١) الذاريات ٤٧ .

واستمعت إليها الأمم على مر العصور من أناس يعلمون عن ثقة وصدق أنهم مرسلون من لدن الله إلى عباده لإبلاغ كلماته •

ومن هنا كان من تمام الإيمان بالله ، والايمان برسله وكتبه وملائكته .

لابد لتمام الايمان من أن يعترف البشر بما وراء المادة ، وبالعلم الذى تمخض عنه الوحى السماوى .

إن الايمان بعلوم الحياة الأرضية وحدها دلالة كفر بالله رب العالمين •

ولا ينجاب هذا الكفر إلا بالاعتراف بالوحى وتصديق المرسلين ، والشعور بأن ماجاءوا به حق ، وأنهم موفدون من قبل الله كى يعدوا الناس لحياة راشدة يحسن بعدها لقاؤهم لله فى اليوم الآخر •

تلك عرا الايمان كما ذكر الله فى كتابه ، وبينها رسوله الأخير فى سنته.

آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ(١) » .

والمسلمون يرون الأنبياء جميعاً إخوة .

ويرون الكتب النازلة من السماء كلها شارحة لأصول الدين شرحاً يصدق بعضه بعضا •

ويرون الأجيال الأولى حفلت بالعديد من هؤلاء المرسلين الكرام ، ولا ينتظرون نبوة جديدة فى الأجيال الأخيرة ، لأن السماء ألقت كلمتها الأخيرة ، فى القرآن الكريم الذى جاء به محمد خاتم النبيين .

« تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ(٢) » .

---

(١) البقرة : ٢٨٥ (٢) الأنعام : ١١٥ .

والخلاصة التى أكدها الاسلام لدين الله الذى بلغه المرسلون عامة تنحصر فى أنه :

١ — لا إله إلا الله ، ليس هناك إله ثان ولا ثالث .

٢ — استحقاق الله لكل كمال وتنزهه عن كل نقص .

٣ — نجاة البشر فى عبادتهم وانقيادهم لتعاليم هذا الإله الفرد كما نزلت من لدنه .

٤ — ليس هناك أحد يجير على الله ، أو يملك التعقيب على حكمه ؛ فلا شركاء ولا شفعاء .

والإسلام يأخذ على أتباع الديانات السماوية الأخرى انحرافهم عن الجادة فى تقرير هذه المعانى .

فالمسيحية مثلا ترى أن هناك إلهاً هو الأب وثانياً هو الابن ، وثالثاً هو الروح القدس ! ثم تلحق ذلك بأن الأب هو الإبن ؛ وأن الثلاثة مع ذلك إله واحد !!

وهذا الكلام شطر الايمان فى المسيحية ؛ أما الشطر الآخر لا يتم الايمان إلا به ، فهو القول بأن الإله الإبن صلب كى يرضى الإله الأب عن أولاد آدم بعد خطيئته الموروثة .

ولما كان الإله الأب هو نفسه الإله الابن ، فمعنى هذا أن الله ، قتل الله ، ليرضى الله ... !!

والحق أن العقل البشرى تبهظه هذه الأثقال ، ولذلك فهو بين أمرين :

إما أن يهضم نفسه فيقبل هذه الأوهام ويعتنقها على ما بها .

وإما أن يطرحها ويسير وفق ما يراه .

وذاك سر البراكين التى تثور فى الكيان الصليبى ، وتجعله يقذف العالم

بين الحين والحين بأشتات من مذاهب المروق والفسوق والعصيان ، كالشيوعية والوجودية والإباحية وغير ذلك من عوج فى الطبيعة الانسانية بعد ماسارت فى الأرض من غير زمام .

وهاك ما يصور العقيدة المسيحية منقولا عن بعض الكراسات التى توزع اليوم - للدعاية - ومدعوما بالمصادر الشاهدة له من الكتاب المقدس:

« إن الثالوث الأقدس هو الله الآب السرمدى وهو كائن ذاتى قادر على كل شىء حاضر فى كل مكان عالم بكل شىء ، لا حد لحكمته ومحبته ، والرب يسوع المسيح ابن الله الأزلى الذى به خلقت كل الأشياء وبه أيضاً يتم خلاص المفديين ، والروح القدس الاقنوم الثالث فى الثالوث الأقدس ، وهو القوة العظيمة المجددة فى عمل الفداء .

إن الرب يسوع المسيح هو الله نفسه إذ هو من طبيعة الله الأبدى نفسها وجوهره ، الذى مع احتفاظه بطبيعته الإلهية اتخذ الطبيعة البشرية ، وعاش على الأرض كانسان ، ومثل فى حياته ، كمثال لنا ، مبادىء البر ، وأثبت ألوهيته بعجائب كثيرة عظيمة ، ومات على الصليب من أجل خطايانا وقام من بين الأموات وصعد إلى الآب حيث الآن يشفع فينا . يوحنا ١ :١-١٤ ، عبرانيين ٢ : ٩ — ١٨ ؛ ٨ : ١و٢ ؛ ٤ : ١٤ — ١٦ ؛ ٧ : ٢٥ .

لقد توج السيد المسيح إعلانه عن محبة الله ، إذ سار أخيراً إلى الصليب ، وهنالك ، بوصفه الممثل الكامل الاوحد للجنس البشرى ، امتزجت طبيعتاه الإلهية والبشرية امتزاجا لا انفصال له . وهكذا بعد أن قضى سحابة حياته على الارض فى طاعة تامة لناموس البر الابدى الذى وضعه هو ، بذل نفسه عن خطايا الناس ذبيحة كاملة تامة وافية بلا تلاعيب ، « لانه كما بمعصية الانسان الواحد جعل الكثيرين خطاة هكذا أيضاً بإطاعة الواحد سيجعل الكثيرين أبرارا . رومية ٥ : ١٩ .

وكتب الرسول بولس : « مخلصنا يسوع المسيح ، الذى بذل لاجلنا

لكى يفدينا من كل إثم » تيطس ٢ : ١٣ ، ١٤ .

لقد صور الرسول بولس التضحية الإلهية الجلى بهذه الكلمات الخالدة :

« إذا كان فى صورة الله لم يحسب (المسيح) خلسة أن يكون معادلا لله . لكنه أخلى نفسه آخذاً صورة عبد صائرا فى شبه الناس . وإذ وجد فى الهيئه كإنسان وضع نفسه وأطاع حتى الموت موت الصليب » فيلبى ٢ : ٦ — ٨ :

أجل ، تنازل السيد فانتقل من أسمى علو إلى أدنى مرتبة ، من كرسى المجد إلى خشبة العار ، من القدرة اللامحدودة إلى التسليم التام ، من السلطان المطلق إلى التواضع العميق ، من تسبيح الملائكة وتعبدهم له إلى تجديف البشر عليه وهزئهم به .

يا لها تضحيه عجيبه فائقه التصور ! أجل ، لقد كان الله مستعدا أن يدفع هذا الثمن الذى لا يستقصى فى سبيل خلاصنا .

هكذا أراد أن يعلن محبته لنا ويتصل بنا عبر الهوة السحيقة التى أوجدتها الخطية ، وعليه قال الرسول بولس : « فإن المسيح أيضاً تألم مرة واحدة من أجل الخطايا . البار من أجل الأثمه لكى يقربنا إلى الله » ابطرس ٣ : ١٨ » ١ ه

هذا الكلام العجيب المشحون بالنقائض هو محور الإيمان عند القوم.

الله صلب الله ، لكى يرضى الله . . . يرضى عن الخاطئين من بنى آدم لو خبر الإنسان بأن قوما فى كوكب آخر يجمعون فى تدينهم هذه الغرائب لأنكر وجودهم ، ومع ذلك فهم يعيشون معه على ظهر هذا الكوكب .

وليس لنا من تعليق على قصة الأبوة والنبوة والفداء وروح القدس التى تلتقى كلها فى ذات واحدة إلا قول الله فى كتابه الكريم « بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَىْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ . ذَٰلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَىْءٍ

فَاعْبُدُوه وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ . لاَ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ . قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ[1] » .

* * *

الإلحاد خرافة علمية :

قلنا : إن الإيمان معرفة بالله بلغت حد اليقين ، وإن المعرفة المقبولة هي المعرفة الصحيحة التي تطابق الحق .

وقلنا : إن هناك يعرفون الله معرفة مشوبة بالخطأ ، مقرونة بأوهام لايساندها الواقع . وقد ذكرنا نماذج لتفكير هؤلاء .

وبقي أن نتعرض لقوم آخرين لايعرفون الله أصلا ، بل ينكرون وجوده بقوة .

وهؤلاء الموغلون في الجحود قد اشتدت سواعدهم في العصر الأخير اشتدادا محزنا ، وأسعفتهم حضارة الغرب المادية بقوى كثيرة .

ففلسفة الشيوعية القائمة على أنه ، لا إله والحياة مادة ، أمست لها دولة مسلحة مخوفة .

وفلسفة الوجودية ، أو نزعات البعد عن الدين إجمالا ، تنتظم مواكب ضخمة من المثقفين في دول أوربا الغربية .

وهؤلاء يروجون لنظرية النشوء والارتقاء ، ويدرسون الحياة على أنها بداية هزيلة مبهمة تدرجت في سلم التطور حتى بلغت وجودها الحالي .

واستطاع الغزو الثقافي أن يقذف مجتمعنا بجملة من هذه الأفكار المايلة

---

(١) الأنعام من ١٠١ إلى ١٠٤

وهى أفكار ماتلبث — إذا نوقشت أن تنهار .

وقد تجددت الحملة على الإيمان فى الآونة الأخيرة فرأينا أن ندفع مافيها من باطل ، تحت العنوان نفسه الذى اختاره المبطلون وهو :

لغز الحياة :

ماذا ترى عندما تعبث الأيدى بأوراق اللعب ، أو بأزهار النرد ؟

إنها تلقى مابها أو تستقبل ما أمامها دون أن تدرى عنه شيئاً ، ثم تتأمله بعد أن يقع لتعرف ماذا يحتوى !

أترى الأطفال وهم يلهون بالألاعيب المهداة إليهم ؟ إنهم يرمونها يمنة أو يسرة ويحركونها بضعف أو قوة ، دون أن يكون لهم هدف أكثر من حب العبث وطلب المرح .

هذه الحركات التى تلمحها فى الصغار والكبار لا يمكن أن توصف بأنها مقرونة بحكمة أو محكومة بقانون ، أو مصوغة فى إطار من سداد الفكر ودقة الغاية ، إنها حركات وحسب .

ونحب أن نسأل : هل خلق العالم جاء على هذا الغرار ؟ فركبت مواده بعضها فوق بعض دون قصد ، وسيرت حركاته علوا وسفلا دون ضبط ، كأن الخالق أراد من هذا الصنيع اللهو والتسلية !

والجواب السريع لا ، فإن مبدع هذه العوالم قال فى وضوح :

« وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لاَعِبِينَ . لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لاَتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ[٢] » .

وفى آية أخرى يبين أن كيان هذا العالم تضام وتماسك ، أو تحرك وانطلق وفق نظام رائق ، وسنن متسق ، وغاية مرسومة ، ومراحل معلومة .

---

(١) الأنبياء : ١٦ ، ١٧

« وَمَا خَلَقْنا السَّمٰوات وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنهما لاَعِبِينَ . مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلا بِالْحَقِّ ولَـكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ(١) » .

ونريد أن نقف وقفة ذكية فاحصة عند كلمة « بالحق » هذه . فإنها تـكررت فى كتاب الله عشرات المرات . وهى فى شتى مواضعها تعنى أن الحياة لاتسير خبط عشواء ، وأن بناء الـكون قائم على بصر نافذ وأوضاعا كتنفها من ألفها إلى يائها إعداد حـكيم ، وتنظيم مضبوط ، يستحيل أن يتطرق إليه خلل أو ينتابه عوج .

فـكل قطرة فى المحيطات الفسيحة أخذت سمتها والتقت مع سواها وتهيأت لحمل السفن الماخرة ، أو صلحت لحياة الأسماك والحيتان ، وثارت موجا عاتيا ، أو حالت جليدا باردا . كل قطرة فى عالم الماء العميق الوسيع تـكونت على هذا النحو وفق قانون عتيد وخطة مرسومة ، وصل العلم البشرى إلى جزء منها ، وربما وصل إلى أجزاء أخرى مع إدمان النظر والتفـكير .

وكل ذرة فى القارات الراسية من أرض مخصبة أو مجدبة تماسكت مع غيرها وصلحت مهادا للناس يستخرجون دفائنها ، ويرتفقون ظواهرها ، ويجوبون أقطارها ، ويعمرون فجاجها كل ذلك ما يتم إلا فى نطاق التخطيط الأزلى الذى وضعه البارىء الأعلى للـكائنات كلها . فهى مطبوعة به منساقة إليه لاتعرف غيره ولا تحيد عنه .

أجل ، فالنظام الشامل يسود كل حركة وسكنة تتعرض لها الـكائنات جملة وتفصيلا .

وعندما وجه فرعون إلى موسى وأخيه هذا السؤال : « مَنْ رَبُّكُمَا يَامُوسَى »؟ « قَالَ : رَبُّنَا الَّذِى أَعْطَى كُلَّ شَىْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى(٢) » .

---

(١) الدخان : ٣٨ ، ٣٩ (٢) طه : ٤٩ ، ٥٠

إن هداية كل شيء فى الحياة ليقوم بوظيفته المطبوع عليها، هو «التقدير» الذى سير الله به الحياة تسييراً متقناً . «سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأعْلَى الَّذِى خَلَقَ فَسَوَّى ، والَّذِى قَدَّرَ فَهَدَى[1]» وذلك هو معنى الحق الذى قامت به السموات والأرض . فلا تحسبن نبتا ينبثق من ترابه كما يحلو له. إن مقادير الأغذية التى يحملها أو الروائح التى يطلقها عبثت فيه وفق سنن بينه قائمة .

ولا تحسبن نجما يخترق هذا الفضاء متجولا فهو يسرع إذا أحب ويبطىء إذا أحب .

إنه يجرى تبعا لقوانين قيد بها ، وقوى حبس فى حدود أذن الله بها ، ولم يأذن بغيرها .

وقد وزعت هذه الإيحاءات من بدء الخليقة توزيعا لايلحقه اضطراب ولا ترقى إليه فوضى .

وإبرازاً لهذه الحقيقة قال الله جل شأنه : «ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِىَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ . فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِى يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِى كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظاً ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ[2]» .

ذلكم هو الحق الذى انساب فى أوصال العالم كما تنساب الروح فى البدن، والذى تكرر كثيراً فى سور القرآن الكريم .

«وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالأرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلاَّ بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ[3]» .

«وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلاَّ بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ

---

(١) الأعلى : ١ ــ ٣ (٢) فصلت : ١١ ، ١٢
(٣) الأحقاف : ٣

لآتيةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ(١) » .

« أو لَمْ يَتَفَكَّرُوا فى أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللهُ السَّمٰوَاتِ والأَرْضَ ومَا بَيْنَهُمَا إِلا بِالحَقِّ وأَجَلٍ مُسَمّى وإِنَّ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ(٢) » .

ولما كان القرآن هو الكتاب السماوى الأوحد الذى لفت الأنظار بقوة إلى كتاب الكون المفتوح وأغراها بفهم أسراره وسبر أغواره صح أن يقول الله فى وصفه : « وبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وبِالْحَقِّ نَزَلَ . ومَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ مُبَشِّراً ونَذِيراً(٣) » .

وبديهى أن يكون التأمل فى الكون مفتاحا لإدراك عظمته ، وبالتالى مفتاحا لادراك عظمة البارى الذى أبدعه ! .

إن التأمل فى صورة مليحة التقاسم جميلة الرواء طريق طبيعى لتعظيم من رسمها والاعتراف بعلو فنه ، والتأمل فى قصر منيف الشرفات رحب الأكناف متين الدعائم طريق طبيعى لاكبار بانيه والتنويه بهندسته وعبقريته.

فلا غرو أن يكون النظر إلى الأرض والسماء وما بينهما طريقا طبيعيا لاكبار من سمك هذا السقف المحفوظ ، ومهد هذا الفراش المبارك، وبث فى تضاعيف الخلق من أسرار الابداع وروائع القدرة ماينطق البكم بالاعجاب.

« والسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وإِنَّا لَمُوسِعُونَ . والأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ المَاهِدُونَ . ومِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ(٤) » .

بيد أن بعض الناس انقلب فى تفكيره هذا المنطق الطبيعى ، ونظر إلى

---

(١) الحجر : ٨٥ (٢) الروم : ٨

(٣) الإسراء : ١٠٥ (٤) الذاريات : ٤٧ – ٤٩

القوانين اللازمة الدائمة الملحوظة فى بناء هذا الكون ثم أخذ يتغزل فيها ويتحدث عنها وينسب إليها مايشاء .

فإذا وجد على قضبان السكة الحديدية قطاراً منطلقاً يخترق الريح قال : ما أروع هذه العجلات ، إنها تدور بقوة لاتهدأ ، ما أقوى الأذرعة التى تغمزها . إن جلدها على أداء هذه الوظيفة يستحق الثناء، إن العربات المجرورة تتحسس طريقها بحذر وراء القاطرة الذكية .

وينتهى من هذا الوصف بأن القطار كائن عاقل أوجد نفسه بنفسه ! .

وينظر مثلا إلى المصباح الكهربائى فيقول : إن مفتاح التيار يرقب الأصابع التى تحركه ، والتيار السالب فى شوق حار إلى التيار الموجب كى يتعانق وإياه ويمتزج به وتضاء الحجرة .

وينتهى من هذا الوصف ، بأن الكهرباء كائن يدرى مايصنع عندما يحرك آلة واقفة أو يضىء مكانا معتما !

وربما ظن القارىء أن هذا الكلام خيال شاعر سخيف ، أو تصور طفل غرير ! لكننا نسارع إلى زيادة دهشته فنقول له . . بل هذا الكلام يوصف بأنه تفكير علمى لدى بعض الناس ! .

هذا المنطق الصبيانى هو للأسف محاولة علمية لتفسير لغز الحياة ! وحل مشكلة الوجود ! وبيان أن العالم مادة وحسب ، وأنه لا إله .

هذا المنطق يريد أن ينقل خصائص الألوهية إلى المادة نفسها جاعلا السنن الكونية المنتظمة لها علامة تفكير واختيار لدى الأحياء والجمادات على سواء . يقول الكاتب :

« اسمعوا . هذه ليست نكتة .

إن الوردة فيها عقل .

وشجرة البلوط لها عقل . وإن كان عقلا ثخينا مثل جذعها الثخين .

إن حركة زهرة عباد الشمس وهى تلوى عنقها لتتجه نحو الشمس . لاتختلف كثيراً عن حركة النحلة وهى تطير إلى الحقل لتجمع العسل . ولا عن حركة الانسان الواعية العاقلة وهو يطير ليقتحم المخاطر مستهدفارسالة سامية .

إن الحركات الثلاث منظومة متصلة الحلقات،الفارق بينها فارق فى الدرجة فقط إن حركة زهرة عباد الشمس فى بساطتها . عقل . فما هو العقل ؟

إنه قدرة تصرف وتكيف بالبيئة .

إنه فى كلمات قليلة بسيطة . القدرة على اتخاذ موقف انتقائى أكثر ملاءمة للحياة فى كل لحظة ، والزهرة حينما تلوى أوراقها نحو الضوء تتخذ موقفاً انتقائيا أكثر ملاءمة لحياتها . إنها تتحرك عاقلة .

ومعنى هذا أن العقل ليس شيئاً جديداً فى الانسان . إنه فى الطبيعة الحية كلها . كل الفرق أن الانسان لديه وسائل أكثر يتصرف بها ويحتال على بلوغ أهدافه ، الانسان بحكم كونه مخلوقاً معقداً يملك يدين فيها عشرة أصابع . ويملك لسانا ناطقا . ويملك عينين مبصرتين . وأذنين حادتين . وبشرة حساسة . وأنفا شماماً . وكل هذه الأجهزة فى خدمة عقله .

الانسان حيوان إقطاعى عنده عشرة آلاف فدان من المواهب، وعمارات من الأعصاب والحواس المرهفة .

وهو لهذا ظلم نفسه وظلم غيره من المخلوقات حينما اعتبر نفسه الوحيد العاقل بينها !

وهذه خرافة إقطاعية غير صحيحة .

العقل باطن كامن فى كل الطبيعة الحية .

ومنذ أن انبثت الحياة فى الأميبا الحقيرة ذات الخلية الواحدة . وحركة هذه الأميبا فيها كل الحذر والتلصص والخبث والنية التى فى الإنسان : لاجديد فى الإنسان . وإنما هناك تطور فقط » .

أقرأت هذا الكلام العجيب ووعيت مراميه ؟ إن أرضنا هذه لم يصنعها أحد خارج عنها ، فإن كل ذرة فيها تؤدى رسالتها وفق عقلها الخاص ورأيها المستقيم !

فإذا خرجت بعرة من دبر بهيمة ، فبرأيها خرجت ، وبرغبتها وقعت حيث وقعت !

وإذا تحركت جرثومة بمرض فبعقلها سادت وبمشيئتها أصابت من أصابت.

وهذا الكلام ليس نكتة .

بل هذا هو التفكير العلمى كما استقر فى أذهان بعض الغافلين ، وهو الحل الموفق للغز الحياة ، كما يتخيل نفر من الحاقدين على الله الكارهين لاسمه المحاولين إطفاء نوره .

والجنون فنون .

* * *

الله ، هو الحق المبين .

إن بعض الناس يتناول الحقائق العليا بعبارات ساخرة ، فلا حرج علينا إذا دافعنا قضايا الإيمان بأسلوب يمزج بين الجد والتهكم .

وليعذرنا القراء إذا رأونا نسوق الأمثلة والشواهد جامعة بين هذه الأطراف البعيدة .

لو قيل لك إن إسكافا فى إحدى حارات القاهرة شارك — بعلمه — فى إرسال صواريخ الفضاء ! وبعث الأقمار المصنوعة ! فماذا تقول؟

ستقول يقينا : هذه أضحوكة !

لماذا ؟ لأن إطارة هذه الأقمار توفر عليها نفر من العلماء العمالقة أتقنوا من الدراسات الكونية مايعجز أمثالهم عن مناله .

إن سبعين قنطاراً تنطلق فى الفضاء وتعود وفق خطة مرسومة متحدية قوانين الجاذبية وعواصف المجهول عمل هائل، تراصت عقول كبيرة فى إتقان كل أنملة منه .

وليس ثم مجال للقاصرين والجاهلين لتحمل وجودهم بله مشاركتهم، فما للأسا كفة وهذا الأفق ؟

ولو قيل لك : أنظر هذا القصر الوسيق الأركان السامق البنيان !

إن أحد البغال التى تشد عربات النقل هو الذى شاده ! !

إنك — بداهة — ستثق من أن القائل قد جن . لماذا ؟ لأنك تعلم أن أفكاراً نيرة وأيديا قادرة هى التى خططت الشكل ، ثم أقامت الأركان ، وصاغت الأبواب والنوافذ ، ونسجت شبكة الضوء والماء ، ووزعت عليه علوا وسفلا ، أنواع الطلاء .

وأنى للبغال كلها هذه القدرة ؟

ولكن العقل الإنسانى الذى يستسخف هذه الفروض ، لايزال يهوى عند بعض الناس حتى يحول هذه الفروض الغبية إلى حقائق محترمة .

إطارة قمر صغير تحتاج إلى ذكاء لامع ، وعلم واسع وتقدير دقيق ، وبصر عميق .

أما اطار الألوف المؤلفة من الكواكب الضخمة الرحبة فلا تحتاج الى شىء من هذه الصفات ؟

ان اسكاف أفندى بغبائه هو الذى يطيرها ويديرها ! !

بناء بيت محدود يحتاج الى هندسة وقدرة وفن وابداع، وهذه الصفات لابد أن تكون طبعاً فى ذات لافى فراغ .

أما بناء الكون الكبير الطويل العريض ، فـــلا يحتاج الى شىء من هذه الصفات .

ان بغل أفندى يستطيع ببهيميته أن يضع الرسم ، ويبرز البناء .

ان الايجاد والتدبير وظائف عالية ، لايمكن أن تتم الا اذا تصورنا له ارادة عليا ، وقدرة عليا ، وحكمة عليا وعلماً أعلى . وابداعا أعلى .

وهذه الصفات لا تتصور الا فى ذات المريد القادر الحكيم العليم بديع السموات والأرض ذى الجلال والاكرام .

هذه بداهة لا تحتاج الى كد الذهن ، واجهاد الفكر ، ومع ذلك فان أحد الكتاب أخذ يتناول لغز الحياة ، لماذا ؟ ليحل هذا اللغز على أساس أن اسكافا طير القمر الصناعى ، وأن بغلا بنى أهرام الجيزة . وأن شيئاً باطناً فى تراب الأرض هو الذى أنبت سنابل القمح ، ولف كل حبة فى غلافها ونسقها صفوفاً متراكبة ، وأودع بها النشا والزلال والسكر . الخ .

شىء باطن فى تراب الأرض لا عقل له ، ولا احساس ، ولا مشيئة ولا تدبير هو الذى صنع هذا .

هكذا يريد منا أن نفهم وأن نصدق .

انها غرائز فى الطين — ليس لها مصدر الا الطين — جعلت هذا الطين ينبثق عن الحدائق الزاهرة والحقول العامرة . ! !

فما تلمح على صدور الأغصان من ثمار ، وما تشم رائحته من أزهار ، وما تقيم به حياتك من عناصر طيبة كمنت فى هذه الحبوب المحصودة والفواكه المجنية ، هذا كله ، من صنع « العلامة طين أفندى » قام من تلقاء نفسه ، فلا ألوهية هنالك ، ولا وجود أعلى .

وطين أفندى هذا هو أخو إسكاف أفندى الذى شارك علماء الروس والأمريكان تطايير أقمارهم ! !

لا إله والحياة مادة ، هكذا يريد أن يعلمنا الكاتب البائس الباحث عن حل للغز الحياة !

أسمعه يقول : « ما الحياة ؟ وما سرها ؟

من الذى علم الكتكوت أن يكسر البيضة عند أضعف أجزائها ويخرج . . . ؟ » .

إنه طبعاً اهتدى إلى ذلك بعقله الخاص !

« من الذى علم الطيور المهجرة عبر البحار والصحارى إلى حيث تجد الغذاء الأوفر والجو الأحسن ، وإلى حيث تتلاق وتتوالد ؟ ومن الذى يسدد خطاها طول هذه الرحلة من ألوف الأميال فلا تضل ولا تتوه ؟ » .

إنها طبعاً عرفت ذلك بعبقريتها الملهمة !

« من الذى علم دودة القز أن تنسلخ من ثوبها مرة بعد أخرى ، ثم تنزوى فى ركن لتبنى لنفسها شرنقة من حرير تنام فيها ليالى طويلة مثل أهل الكهف ، ثم تخرج منها فراشة بيضاء جميلة .

يقول الكاتب الألمعى ! : هذا الانتقال المنظم الدقيق من نمط فى الخلق إلى نمط آخر . هذا التطور من دودة إلى حشرة ، الذى تتعاون فيه الألوف المؤلفة من الخلايا ، يحدث تلقائياً بلا معلم ؟ » .

أى ليس هناك ملهم من الخارج تولى هذا الأمر وأشرف عليه ، إذن كيف حدث ؟ يقول : إن المعلم هو الفطرة المرشدة المغروسة فى المادة الحية بطريقة لا يعرفها أحد ... » .

والطريقة التى لا يعرفها أحد هذه ، هى الحل الموفق المحترم للغز الحياة .. !!

قل أى شىء فى قطع صلة الموجودات ببارئها الأعلى يكن الكلام علما تقدميا مسموعا . مهما كان الكلام سخيفاً ممجا .

النطفة تحولت إلى إنسان سوى العضلات ، مكتمل الحواس ، ذكى العقل ، لا لأن موجداً أعلى تولى ذلك وأشرف عليه ، بل لأن النطفة من

تلقاء نفسها مشت فى هذا الطريق ، وبلغت تمامها كما يتحول الشخص المفلس إلى غنى مكثر بجده واجتهاده .. ! !

هذا هو منطق العلم ، ولا بأس أن تتمشى مع هذا المنطق فى مراحل خلق الإنسان لنستقر على حقيقة واضحة فيه .

يبدأ وجود الإنسان عقيب إلتقاء الحيوان المنوى بالبويضة السابحة فى رحم الأنثى والحيوان المنوى كائن عجيب فهو مع ضآلته المتناهية يحتوى على خصائص الرجل المادية والمعنوية ، وعنه تكون وراثة المشابه فى طول القامة وقصرها مثلا ، فى سواد الشعر أو شقرته ، فى لون الجلد ، فى حدة المزاج والذكاء أو فى ضد ذلك .. الخ .

ونسأل : من صنع هذا الكائن العجيب ؟ أهو الرجل ؟ أنا وأنت خلقنا هذا الحيوان وأودعنا فيه أسرار السلالة البشرية والمواهب الشخصية ؟

لا بداهة ، فما يذكر أحد منا أنه فعل شيئاً من هذا !

أم أن لقمة الخبز التى أفلتت من بين الأسنان أخذت تكافح فى سبيل الترقى فتحولت من تلقاء نفسها إلى دم ، ثم إلى منى ؟

إنه شىء مضحك أن نتصور هذه اللقمة من الخبز قد رسمت لنفسها خطة كاملة لإيجاد بشر ، أو للتحول إلى بشر يمشى على ظهر الأرض .

إذن من الذى خلق هذا الحيوان وجعل فى كيانه الدقيق مشروع بناء إنسان ؟ ليس إلا الله ! !

« أَفَرَأَيْتُم مَا تُمْنُونَ ، أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ »[1] .

إن هذا الخالق الكبير يحكم الأسباب ولا تحكمه الأسباب ، وهو مستطيع أن يخلق البشر بوسائط أخرى غير ما يعرف فى النشأة الأولى للإنسان الآن .

---

(١) الواقعة : ٥٨ ، ٥٩ .

ولذلك يقول بعد الآيات السابقة :

« نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ فِيمَا لَا تَعْلَمُونَ (١) » .

ولنتابع النظر فى أطوار خلق الإنسان بعد النطفة المعلومة ، إنه يتدرج فى أعماق الرحم آخذا طريقه إلى التمام . ترى من يشرف على تكوينه وتصويره ، الأب أم الأم ؟ إن دور الأب انتهى فماذا تصنع الأم فى تطوير هذا الجنين ؟

من الذى يشق الأجفان ليضع العين المبصرة ، ومن الذى يصنع الآذان ، ويضع فيها حاسة السمع ، ومن من ؟ ؟ ؟ .. إلخ .

إن الجنين فى بطن الأم تحت أمعاء مشحونة بالطعام والفضلات ، ووسط أجهزة لا تعى إلا ما سخرت له من وظائف معينة فهل يراد منا أن نتصور الخالق للسمع والبصر والفؤاد هو الجهاز البولى أو الجهاز الدورى ؟ .

إننا نتصور بغلا يبنى الأهرام ، ولا نتصور هذا الذى يفترضه الملحدون حين ينكرون الألوهية فى هذا المجال الناطق باسمها الدال على عظمتها . .

إن الخلق يا أولى الألباب وظيفة لها مؤهلات ، إن إيجاد شىء من عدم أو من غير عدم يقتضى أوصافا معينة لابد منها ، إن تجميع آلات الراديو ووصلها بالتيار لتنطق عمل لا تطيقه دابة من الدواب ، ففاقد الشىء لا يعطيه ، إنما يستطيع هذا امرؤ له عقل وخبرة .

والذين يتصورون العالم المنسق الرتيب قد كونته مادة لا روح بها ولا وعى ، قوم يريدون أن يشيعوا غفلتهم أو تغفليهم بين الناس وهيهات . . ! !

---

(١) الواقعة : ٦٠ .

قال لى أحد هؤلاء : أتنكر نظرية التطور ؟

فقلت له : لنفرض جدلا أن نظرية التطور أضحت حقيقة علمية ثابتة ، وليست نظرية يمكن أن يعدل العلماء عنها إلى تفسير أصدق لأصل الأنواع فماذا تفيده تلك النظرية ؟

هب الإنسان كان أولا « أميبا » ثم ارتقى حتى أصبح كما هو الآن ، أفمعنى ذلك أنه لا إله ؟ كلا إن الزعم بأن هذا التطور يتم من تلقاء نفسه لأن بالأشياء خصائص تجعلها تتدحرج من فوق إلى تحت أو تتدرج من تحت إلى فوق ، هكذا من غير مؤثر خارجى ، زعم فارغ من العلم والمنطق !!

إنك تتصور فى تراب الحقول الذى تألقت فوقه الأزهار والأثمار عبقرية مصورة خلاقة ، وأنا لا أتصور فى تراب الحقول شيئاً من هذا وأرجع وجود الأزهار والأثمار إلى كائن أعلى هو الجدير بأن يسمى الخالق المصور .

إنك تستقبل الوليد حين ينفتح عنه الرحم ، زاعما أن فى جسم الأم المصانع التى نسجت اللحم ، وأنشأت العظم ، وأوجدت المخ قابلا للذكاء والتفكير . وأنا لا أرى فى جسم الأم إلا مجالا لعمل المشرف الأعلى . الذى يقول « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ . ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِى قَرَارٍ مَكِينٍ . ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَاماً فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْماً . ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبَارَكَ اللهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ[1] » .

إنك تنظر إلى القصر المشيد فتقول : بناه ما فى البلاط من خصائص .

---

(١) المؤمنون من : ١٢ — ١٤ .

وما فى الأخشاب من طبائع ! وأنا أقول : لا . بل مهندس معه أدوات التفكير والتنفيذ .

إن ما تسمونه علما هو الجهل بعينه « أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا(١) »

* * *

ما الإسلام ؟

إن الإيمان المجرد ينبت شعوراً بالخضوع لله . خضوعاً تمتزج فيه الرغبة والرهبة . وليس فى هذا عجب . فإن الذى يعرف عظيما من البشر يحس نحوه بالإعزاز والانقياد . فكيف بمن عرف الله وفقه صفاته العظمى وأسماءه الحسنى ؟

إن الخضوع المطلق يغمر فؤاده ، ويجعل مبدأ السمع والطاعة أساس صلته به

وأيا ما كان الأمر فإن الدين ليس معرفة التمرد وشق عصا الطاعة ، بل هو التسليم التام لله ، والإنفاذ الكامل لما حكم به .

« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما(٢) » .

وكلمة الإسلام فى مدلولها اللغوى ، وفى مصطلحها الشرعى تعنى هذا .

إنها لا تعنى الخضوع الجزئى ، أو الخضوع المشروط ، أو الخضوع الكاره .

إنها خضوع لله ، ينقل الإيمان المستكن فى القلب إلى عمل تصطبغ به الجوارح . ويترجم اليقين الخفى إلى طاعة بارزة فى الحياة الخاصه والعامة .

---

(١) الفرقان : ٤٤ . (٢) النساء ٥٦ .

وهذا الذى تقول يظهر فى أركان الإسلام التى ذكرها الحديث المشهور ، كما يظهر فى سائر شرائعه المبينة فى الكتاب والسنة .

معنى الشهادتين :

وأول شرائع الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .
وهذه الكلمة العظيمة تعنى شيئاً فوق الإخبار للعناد ، إنك حين تذهب إلى ساحة القضاء فتذكر ما تعرف فى قضية معروضة لا تقصد مجرد الإخبار .

إنك بما تقول تحق حقا كاد الباطل يغلبه ، وتخذل باطلا كاد يروج وينتصر ، إن الإخبار المجــرد قد يكون قصصا مسليا ، وقد يكون حكماً جاداً .

وشهادة التوحيد حين ترسلها فى ساحة الحياة فأنت بهذه الشهادة لا تطلق خبراً هو بعض ما يتداوله الناس من كلام أو يتناقلونه من حديث .

إنها شهادة تعنى إحقاق حق وإبطال باطل .

إنها شهادة تعنى أنك قررت المضى فى الحياة وفق خطة تنابذ الشركاء العداء وتقر لله بالوحدة .

إنك بهذه الكلمة أبديت وجهة نظرك فى قضايا كثيرة تشغل الناس ليلا ونهارا .

إن الناس فى الواقع يخضعون لآلهة شتى . ويطوفون حول كعبة تضمها أصنام المال والجاه والسلطة . وكم فى الدنيا من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم . وذلك عدا من ساء فهمهم فى الألوهية . ومن أنكروها بتة . . .

فى هذه الظروف العصيبة يكون معنى أشهد أن لا إله إلا الله . أنك فى ساحة الحياة تدفع بعملك باطلهم وتجابه بحقك ضلالهم . وتعلن أنك

مستمسك بعرى هذا الحق ، وأنك لا تخفيه فى سريرتك بل تشهد به ليظهر بين الملأ ويعرف ويتقرر .

إن الشهادة ليست فقط دلالة إيمان . بل هى معالنة برأى . وبداية لسلوك إنها شهادة تنتقل من ساحة القضاء إلى ساحة الحياة لتكون شارة مذهب معين . وصبغه نفس عرفت الله . وقررت أن تسير باسمه فى كل درب !

والشهادة بأن محمداً رسول الله لم تذكر فى الحديث اكتفاء بالشطر الأول . فإن الإيمان بالله يستلزم الإيمان بأنبيائه واحداً واحداً .

فمن آمن برجل منهم وكفر بالآخر فهو بهم جميعاً كافر ، وهو بالله كذلك كافر ، لا فرق بين موسى وعيسى ومحمد وسائر المرسلين .

فالله عز وجل أبر بأنبيائه من أن يدعهم لعبث العابثين وتفريط المفرطين ، سيما وهم لم يعيشوا على ظهر الأرض لأنفسهم ، بل عاشوا لربهم يذكرون به ، ويدفعون الجماهير إليه ، فكيف يبعدهم الله عنه بعد ذلك ؟ لقد قال :

« إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللهِ وَرُسُلِهِ ، وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ ، وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلاً ، أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا(١) » .

والشهادة بأن محمداً رسول الله شهادة لجميع المرسلين على اختلاف العصور بأنهم حق ، وأن اتباعهم واجب .

ذلك ، لأن محمداً جاء مصدقاً لجميع من سبقوه من النبيين ، ومجدداً لتعاليمهم ، ومنصفاً لهم من الأتباع الغالين والجائرين ، ورافعاً لذكرهم فى الآخرين كما ارتفع فى الأولين .

---

(١) النساء : ١٥٠ ، ١٥١ .

ومعنى أشهد أن محمدا رسول الله : أتعهد بأن أتخذ من حياته الأسوة الحسنة وأن أستمسك بالسنة التى رسمها ، وأستظل باللواء الذى نصبه .

ولك أن تسأل : من أين هذا التعهد ؟ والجواب :

أن سر العظمة فى حياة محمد يرجع إلى أنه إنسان كامل ، بلغ ذروة الارتقاء البشرى عن طريق العبودية الصحيحة لله .

فهو لم يزعم يوماً أن الله حل فيه ، أو أن بينه وبين الله نسباً يخلع عنه وصفاً من أوصاف البشرية المعتادة ، كلا ، إنه واحد من الناس تخيرته العناية العليا ليبلغ عن الله ، وليكون رائدا يتقدم صفوف التائبين إلى ربهم .

« قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ(١) » .

« فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ(٢) » .

كان رجلا سوىّ المشاعر قوىّ العضلات لم تَشِنْ بدنَه عاهةٌ أو علة .

تصله هذه العافية بأقطار الحياة الصحيحة دون عقد نفسية .

وكان زوجاً وأباً وتاجراً وفارساً ، وكان يتعرض للغنى والفقر ، والنصر والهزيمة ، والحزن والسرور ، والرضا والغضب .

ومع هذه البشرية التى يشركه فيها سائر الخلق فقد انتظم سره وعلنه فى خشوع وجهاد وتفان فى ذات الله ، جعله يتحدث عن نفسه صادقاً مصدوقاً فيقول : « أنا أتقاكم وأعلمكم بالله » .

من هنا تجىء الأسوة .

من بشر مثلنا أحرز الكمال الإنسانى على عنت الظروف وقوة البيئة

---

(١) الكهف : ١١٠ . (٢) هود : ١١٢ .

يتعلم الناس ويتعظون ، وفى هذا يقول الكتاب العزيز :

« قُلْ سُبْحَانَ رَبِّى هَلْ كُنْتُ إِلاَّ بَشَراً رَسُولاً ، وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلاَّ أَنْ قَالُوا : أَبَعَثَ اللهُ بَشَراً رَسُولاً ، قُلْ لَوْ كَانَ فِى الأَرْضِ مَلاَئِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكاً رَسُولاً[1] » .

أجل ، لأن سكان الأرض بشر تعمل فى كيانهم غرائز البدن ورغائب النفس ، ويتعرضون فى حياتهم لمشاعر الضيق والفرج ، والشدة والرخاء ، والكدح والراحة ، والتجمع والشتات . . . إلخ ناسب أن يجيئهم نبى منهم يتعرض لمثل ما يتعرضون ، ويواجه ما يعرض له بأحسن تصرف وأشراف سلوك .

من هنا تكون الأسوة ، من خطوات هذا الرسول الإنسانى فى مرضاة الله والوقوف فى ساحته وابتغاء وجهه تكون السنة التى يجب أن تتبع « فمن رغب عن سنتى فليس منى »

وكلمة التوحيد تقتعد مكان القيادة فى حياة الرجل المسلم والمجتمع المسلم ، وعليها المدار فى فنون الطاعات التى حفل بها الإسلام .

ولما كان الإسلام هو الخضوع التام لله فربما يظن لأول وهلة أن المسلم لا ينبغى أن يرتكب مخالفة ، ولا أن يقع فى معصية . إذ العصيان ينافى الخضوع .

الخطيئة فى حياة البشر :

وهذا المعنى يحتاج إلى إيضاح ينفى التناقض بين منطق الخضوع الواجب لله ، وما تنزلق إليه طباع الأناسى من أخطاء وخطايا . .

---

(١) الإسراء : ٩٣ ، ٩٥ .

هناك أغلاط تقع دون أن تتجه إليها الإرادة اتجاهاً بيناً ، بل تكاد تقع دون إرادة .

خذ مثلا عمل الطباع فى جمع الحروف والكلمات ، إن الكتاب لا يتم طبعه إلا بعد أن تمر كل صفحة بعدة تجارب ، ترى الأخطاء فى التجربة الأولى كثيرة ، ثم تقل أو تنعدم فيما بعدها من تجارب .

إن العامل يود من أول مرة أن يكون جهده سليما من كل عيب ، وهو بإرادته وبصره وأصابعه يجمع الحروف والكلمات على أساس تحرى الصواب ، ومع ذلك يقع فى الخطأ برغمه ، لأن قصور قواه يغلبه .

خذ مثلا عمل الخياط : إنك تذهب إليه بالقماش ليصنع لك بدلة ملائمة ، وهو يجتهد أن يفصل أجزاء الثوب على بدنك بحيث يصنع منه حلة وسيمة ، ومع ذلك فقد يقع من الطول والقصر والسعة والضيق ما يجعله يعيد التجربة على بدنك مرة حتى يصل إلى ما يبغى .

إن هذه الأخطاء أثر العجز البشرى فى بلوغ الكمال من أول سعى ، والخطأ هنا يتولد من تلقاء نفسه تقريباً ، لا أثر فيه لرغبة أو تعمد .

والواقع أن المسلم لا يطيق عصيان الله ، ولا يرضى به ، ولا يبقى عليه إن وقع فيه ؛ بل إنما يعقب المعصية فى نفسه من غضاضة وندامة يجعل عروضها له شبه مصيبة ، فهى تجىء غالباً ، غفلة عقل ، أو كلال عزم أو مباغتة شهوة وهو فى توقيره لله ، وحرصه على طاعته يرى ما حدث منه منكراً يجب استئصاله .

إنه كالفلاح الذى يزرع الأرض فيرى « الدنيبة » ظهرت فيه ، فهو يجتهد فى تنقية حقله قدر الاستطاعة من هذا الدخل الكريه .

ولو بقى المسلم طول حياته ينقى عمله من هذه الأخطاء التى تهاجمه ، أو من هذه الخطايا الذى يقع فيها ، ما خلعه ذلك من ربقة الإسلام ، ولا حرمه من غفران الله .

ولعل ذلك هو المقصود من الحديث القدسى .

« يا ابن آدم إنك ما دعوتنى ، ورجوتنى ، غفرت لك على ما كان منك ولا أبالى .

يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى غفرت لك ، ولا أبالى .

يا ابن آدم لو أتيتنى بقراب الأرض خطايا ثم لقيتنى لا تشرك بى شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة »(١) .

وبعض السفهاء يأتى لهذا الحديث وأشباهه فيظنه إذناً عاماً بالعصيان .

وهذا الظن من انطماس البصائر ، وأهله أبعد الناس عن المغفرة .

إن المعصية شىء خطير ، واتجاه الإرادة إليها زلزال يصيب الإيمان ، أو ضباب يغطى معرفة المسلم لربه .

يصحب هذا العمى انفلات من قيد الخضوع ومن مبدأ السمع والطاعة .

من أجل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن(٢) .

وهذا الانتفاء المؤقت للايمان ، أو لأثره — وهو طاعة الله وتقواه — له عواقبه المخوفة ، ترى أيعود كاملا أو يعود مثلوماً ؟ .

فإذا استمرأ العاصى المرعى فهل لهذا الإيمان المنفى من عودة ؟ مع أنه مطارد باستدامة العصيان !.

ونحن — بطول التأمل واستقراء التجارب — لا نستطيع فك المعصية عن الحالات النفسية المصاحبة لها ، وعن الظروف الخارجية الواقعة فيها .

---

(١) الترمذى .　　(٢) البخارى .

فى هذه الأحوال والظروف فيصل التفرقة بين ألوان الخروج على الدين ، فهناك اللمم المرتجى له العفو ، وهناك الإهمال الذى يستحق اللوم ، وهناك التفريط أو الانحلال اللذان يستوجبان العقوبة .

وهناك أخيراً المروق الذى يحكم على صاحبه بالارتداد ، والتفصى عن ربقة الإسلام .

فشرب الخمر مثلا جريمة ، ولها حد تواضع المسلمون على إقامته .

وربما رأيت بعض واهى العزيمة من المدمنين الذين ألفوا الخمر فى جاهليتهم لا يحسنون اجتنابها فيقعون فيها على خزى ! وكان الحد قديماً يقام على أحدهم فيتحمله راضياً !!

مثل هذا المجرم لانستطيع عده مرتداً عن الإسلام ، إنه مسلم مخطىء وحسب ! .

ولكن هناك من يفتتح معصرة لتقطير الخمور ، أو حانة لبيعها ، وهو يعلن عن بضائعه ، ويغرى بتناولها ، ويجتهد فى ترويجها هنا وهناك ، ويقيم حياته على مكاسبه من هذا الاتجار الخبيث .

هذا الصنف لايمكننا بأية حال من عده مسلماً ، لقد كفر بلا ريب ، وانبت رباطه بالإسلام ! .

لماذا ؟ لأن السكير الأول رجل وهت إرادته فى الخير ، أما السكير الثانى فهو رجل قويت إرادته فى الشر .

فالبون بينهما بعيد ، بعد الخضوع المضطرب عن التمرد العاتى .

ونية الخضوع لاتخرج صاحبها عن معنى الاسلام ، أما نية التمرد ، والاصرار على رفض الطاعة فلا يمكن بتة أن تسمى إسلاماً ، بل إن ذلك عادة يصحبه استباحة الحرام . وجحد الواجب . وهما كفر باتفاق المسلمين .

وفى أمثال هؤلاء المصرين المتمردين تساق آيات التخليد فى العذاب التى

تهددت بعض العصاة :

« وَمَنْ يَعْصِ اللهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا[1] » .

وهناك مثلا آخر : إن القاضى قد يميل عن الحق لشفاعة بعض ذوى الجاه وقد يميل عن الحق لهوى غلب عليه وجعله يحابى أحد الخصوم .

هذه معصية بلا ريب تستحق الويل والثبور ؛ وهى حكم بغير ما أنزل الله يعرض صاحبه لأشد العذاب ؛ ولكن هل ذلك كفر بالله وارتداد عن الملة ؟

أو بتعبير آخر هل يسوى هذا الآثم بصنف آخر من الناس يرى الحكم بما أنزل الله بقية من مخلفات الماضى التى لا تستحق البقاء ، ويستبدل بها قانوناً آخر يبيح ماحرم الله ويقترح عقوبات أفضل فى نظره مما شرعت السماء من حدود وقصاص ؟ ويدرس ذلك ويدعو إليه ويوسع دائرته جهد الطاقة !!

إن العاصى الأول شخص طاش به نقع عاجل ، أو غلبته شهوة جارفة فحادت به عن طريق الواجب الذى يعرفه ويعترف به .

أما الآخر فهو يدع أمر الله رغبة عنه واتهاماً له ، ويرى أن يتقدم بين يدى الله ورسوله بأحسن مما أوحى الله وبلغ الرسول .

هذا إن كان فى نفسه إقرار بأن النبوة حق ؛ وأن الله قائم بين عباده بالقسط .

إن الفارق بعيد جداً بين معصية تتم فى الظلام ؛ ومعصية تقع فى وضح النهار

بين معصية يكون العقل فيها غائباً ؛ ومعصية تتم مع يقظة الفكر وإعمال الرأى .

بين معصية تمشى فى الأرض على استحياء ومعصية تتبجح كأنها فضيلة

---

(١) الجن : ٢٣ .

إن هزيمة تتعثر فى طريق الخير غير هزيمة استحكمت فى طريق الشر .

ويستحيل أن ينسب إلى الإسلام فرد أو مجتمع من ذلك النوع الفاجر بعصيانه ، السافر باعتداء على حدود الله ، واطراح فرائضه ، واستباحة محارمه.

إن الدين — كما أوضحنا — إيمان بأن الله حق ، وإقرار بأن شرائعه واجبة النفاذ ، والسجود لها بالقلب والجوارح .

فمن استحلن بمسلك مضاد لما أمر الله به ونهى عنه ، واجتهد كى يرسى قواعد الشر مشاقا لله ورسوله فهو فاسق كفور ، ومن البلاهة وصفه بالإيمان .

« أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كَانَ فَاسِقاً ، لاَ يَسْتَوُونَ ، أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلاً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُون ، وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا ، وَقِيلَ لَهُمْ : ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ(١) » .

والضابط الذى يطرد حكمه فى كل شىء ، والذى لا نقلق فى السير معه هو أنه حيث يرى أثر الخضوع لله ، والانقياد لأمره فالإسلام موجود . وإلا فلا إسلام .

أجل لا إسلام حيث تجحد الفرائض ، وتموت الشرائع ، ويسود الهوى ويضيع هدى السماء .

* * *

دائرة الخضوع لله :

وقد شرع الله جملة فرائض تعد — مع شهادة التوحيد — أركان الإسلام.

والحكمة من إقامة هذه الأركان تدريب الناس على طاعة الله وإحسان الخضوع له والبعد عن الرذائل التى زجر عنها .

---

(١) السجدة : من ١٨ — ٢٠ .

ولهذه الأركان آثار نفسية واجتماعية بعيدة المدى لامجال هنا لشرحها.

وإنما الذى نسارع بتوضيحه أن من أداها ولم يستفد منها الخضوع الواجب لله فى كل شىء ، فكأنه ما أدى شيئاً ، مهما استكثر من هذا الأداء .

ماقيمة صلاة أو صيام لايعلمان الإنسان نظافة الضمير والجوارح ؟

عن ثوبان — خادم رسول الله — عن النبى ﷺ أنه قال : « لأعلمن أقواما من أمتى يأتون يوم القيامة بأعمال — أمثال جبال تهامة — بيضاء ، فيجعلها الله هباء منثورا !! قال ثوبان : يارسول الله ، صفهم لنا جلهم لنا لانكون منهم ونحن لانعلم . قال : أما هم إخوانكم ، ومن جلدتكم ، ويأخذون من الليل كما تأخذون ، ولكنهم قوم إذا خلوا بمحارم الله انتهكوها » (١) .

هؤلاء — كما ترى — يؤدون الأركان الظاهرة ، غير أنهم لايستفيدون منها الخشوع المطلوب ، ولا تخلق فيهم الضمير الصاحى المراقب لله فى السر والعلن ، ولا تكون فى نفوسهم روح الخضوع المطلق تجاه كل مانهى الله عنه ، وما أمر به .

لهذا لم تحسب لهم مع أنها تبلغ الجبال .

وما نحب أن نرسل كلاما يغض ظاهره من شأن العبادات المفروضة من صلاة وصيام ، فان هذه العبادات حركة حقيقية فى صقل الإنسان وترويضه على الخضوع لله فى سلوكه كله .

ولكننا نلفت الأنظار إلى الفروق الطبيعية بين الحركات الحقيقية والحركات التمثيلية !

إذا قلت : إنك بنيت دارا فى فضاء ما من الأرض ، فلكى تكون صادقاً

---

(١) ابن ماجه .

يجب أن يرى الراءون هذه الدار رأى العين ، وإذا قلت إنك غسلت هذا الثوب من أوساخه فيجب لتكون صادقاً أن ينشر هذا الثوب على الملأ ، فلا يبين به أثر قذر .

وأركان الإسلام عمل حقيقى لبناء النفوس على الخير ، وصياغتها على نحو مترفع يتنزه عن الدنايا ويبتعد عن الرذائل .

وقول الله تعالى : « إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ[1] » خبر حق .

فإذا رأيت مصليا لاينتهى عنها ، فالسبب لايعود إلى ريبة فى الخبر الإلهى ، بل السبب أن الرجل يمثل حركات صلاة وليس مصليا حقيقياً .

وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ماتقدم من ذنبه »[2] خبر حق .

ومعناه أن الصيام يعفى على آثار الماضى السيء ، ويمسح أكداره عن مرآة القلب فتعود مجلوة نقية ثم يستأنف الصائم بعد خلاصه من أدران ماضيه حياة تكاد تلحقه بالملأ الأعلى . . .

فإذا رأيت صائماً معتكر النفس قاتم الصفحة ، فاعلم أنه ممثل خسيس يتشبه بالصوام فى ترك الأكل حيناً ، ليغرق فيه بعد .

إن العبادات التى تكون أركان الإسلام ، أو التى تصور جمهرة شرائعه رياضة جليلة الآثار فى تربية الأخلاق وتقويم الطباع .

وهذا بعض ماينشأ عنها .

أما الأساس الأول لشرعها فهو أداء حق الله ، والقيام بوظيفة العبودية واعتراف البشر بأن الله الذى خلقهم ورزقهم يجب أن يعبد ويشكر .

---

(١) العنكبوت : ٤٥ .   (٢) البخارى .

إن أغلب الناس فى هذا العصر المادى يحسبون الحياة لا تعدو الخمسين أو الستين سنة التى يقضونها على ظهر هذه الأرض يقضونها وهم فى عماية من أمرهم لا يدرون من أين جاءوا ولا إلى أين يصيرون، يقضونها وهم يصطرخون فى طلب القوت ورفع مستوى للمعيشة ، ظانين أن رسالة البشرية محبوسة داخل هذه الحدود وحسب .

والذين يعرفون الله لا ينظرون إلى الحياة هذه النظرة الصغيرة .

إنهم يرونها قنطرة لحياة أخرى عنده ويبنون سلوكهم فى هذه الحياة الأولى على تحرى رضاه ، وإقامة هداه .

وهم لذلك يعدون « العبادة » شيئاً يقصد لذاته ، ويوثقون صلتهم بالله لأن الله اول من ينبغى توثيق الصلة به ، إجلالا لألوهيته ، وإقرارا بفضله ، وابتغاء لثوابه ، واتقاء لعقابه . .

إن شهادة التوحيد وهى الركن الأول فى الإسلام إسهام من البشر فى إعلان تنزيه الله ، هذا الإعلان الذى تتجاوب به مواد الكون علوا وسفلا « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ، وَلَكِنْ لاَ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ[1] » .

واسم الله أحق اسم بالهتاف والتقديس والدعاء والتمجيد .

فإذا زمت الشفاه دون النطق بهذه الشهادة الواجبة ، وإذا صرف الناس عن الاعتراف بهذه العظمة السائدة ، فأين يذهبون ؟ وكيف يعيشون ؟

« أَفَغَيْرَ دِينِ اللهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِى السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ[2] » .

إننا نطلب من الناس أن يهتموا بهذه الوظيفة التى خلقوا لها ، وظيفة عبادة الله واستشعار نعمائه والاستعداد للقائه، والفزع إلى طوله، ومد اليد إلى عطائه.

(١) الإسراء : ٤٤ .   (٢) آل عمران : ٨٣ .

ولن يبارك للعالم فى يومه وغده إلا إذا استقام على هذا النهج . .

والله جل وعز لن يمنع الناس فضله ما بقيت أكفهم ممدودة إليه ، فإن أبوا إلا النسيان فسيصرعهم القلق والعنت ولن يضروه شيئاً ، إنهم أحوج ما يكونون إليه وهو غنى عنهم أبدا .

عن أبى ذر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال . يقول الله عز وجل : « يابنى آدم كلكم مذنب إلا من عافيت فاستغفرونى أغفر لكم .

وكلكم فقير إلا من أغنيت فاسألونى أعطكم

وكلكم ضال إلا من هديت فاسألونى الهدى أهدكم .

ومن استغفرنى — وهو يعلم أنى ذو قدرة على أن أغفر له — غفرت له ولا أبالى .

ولو أن أولكم وآخركم وحيكم وميتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا على قلب أشقى رجل واحد منكم ما نقص ذلك من سلطانى مثل جناح بعوضة .

ولو أن أولكم وآخركم وحيكم وميتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا على أتقى قلب رجل واحد منكم مازادوا فى سلطانى مثل جناح بعوضة .

ولو أن أولكم وآخركم وحيكم وميتكم ورطبكم ويابسكم سألونى حتى تنتهى مسألة كل واحد منهم فأعطيتهم ما سألونى ما نقص ذلك مما عندى كمغرز إبرة لو غمسها أحدكم فى البحر .

وذلك أنى جواد واجد ماجد ، عطائى كلام وعذابى كلام .

إنما أمرى لشىء إذا أردته أن أقول له : كن فيكون »[1] .

* * *

وأركان الإسلام لم تشرع لشخص واحد يقيمها إذا شاء ويهملها إذا شاء.

---

(١) مسلم .

بل شرعت لأمة من الناس تحيا عليها ، وتتواصى بنصرتها ، وتستبطن الولاء لها ، وتغرس فى أرجاء الجماعة شاراتها وشعائرها ، ويتوارث الأخلاف ذلك كله عن الأسلاف .

خذ مثلا الصلاة — وهى فى لبابها مناجاة عبد لربه — إن الإسلام لم يشرعها عملا فرديا ، بل نظاما جماعيا تتراص الصفوص له وتشرف الدولة عليه !!

نعم فالتعبير المختار فى الكتاب والسنة لأداء الصلاة هو إقامة الصلاة .

لم يقل : صلوا ، أو ائتوا الصلاة ، أو افعلوا الصلاة ، بل أقيموا الصلاة ! وفى تفسير قوله تعالى « هــدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة[1] » قال العلماء : يؤدونها فى جماعة ! لماذا ؟ لقوله صلى الله عليه وسلم « سووا صفوفكم فإن تسوية الصفوف من إقامة الصلاة »[2] .

والواقع أن التجمع للصلاة جزء من إقامتها ، والإقامة الكاملة تكون بتنظيم الإقبال عليها ، وإشعار البيئة كلها بالمبادرة إليها ، والمحافظة على أوقاتها ، واحترام ركوعها وسجودها وقراءاتها وتسابيحها وإستحياء معانيها بعد انقضائها .

« فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَاذْكُرُوا اللهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَى جُنُوبِكُمْ ، فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً[3] » .

إن الدين ينشد أن يكون الخضوع لله ظاهرة اجتماعية عامة لا مسلكا فرديا خاصا .

وإقامة الصلاة من أبرز الأعمال لدعم هذه الغاية ودوام تحققها ، وفى سبيل ذلك أعدت المساجد لاستقبال النساء والأولاد والرجال كى ينتظموا صفوفا وراء إمام يتلو القرآن ويكبر الرحمن .

---

(١) البقرة : ٢ ، ٣ .   (٢) البخارى .   (٣) النساء : ١٠٣ .

وقبل كل صلاة يشق صوت المؤذن حجاب الصمت السائد، أو يعلو فوق صخب الحياة المعتادة مهيبا بالناس أن يدعوا ما يباشرون من أعمال ويستعدوا للمثول بين يدى الله .

إن هذا الأذان العالى المتكرر المتصل مع اختلاف الليل والنهار ، شعار أى شعار لكل مجتمع مسلم .

وعند اندلاع فتنة الردة أيام الخليفة الأول ، كانت الوصاة المجاهدين أن يتسمعوا الأذان فى أوقات الصلاة، فإذا حملت إليهم الريح أصداء التكبير عرفوا أنهم بإزاء جماعة مؤمنة ، وإذا استمر الصمت،ولم يرتفع النداء بذكر الله ، عرفوا أنهم أمام قوم مرتدين ، فاستعدوا للقتال . . .

وإنى لأعجب أشد العجب لأقوام يضيقون اليوم بإذاعة أذان الفجر من مكبرات الصوت .

لقد جاءنى — وأنا مدير للمساجد — من يعلنون تأذيهم لذلك ،محتجين بإزعاج المرضى أو التعكير على الهاجعين ، لا أغمض الله لهم جفنا .

وترددت شكايات هؤلاء على ألسنة صحافيين مايعرف أحدهم الفرق بين طهارة وجنابه ، وصدرت الأوامر ألا يذاع من مكبرات الصوت أذان الفجر كى تبقى القاهرة نائمة لايعكر صفوها ذكر الله !!

إن هذا بلا ريب أثر الجاهلية التى حملها الغرب إلينا ، ولقن ألوفا مؤلفة من الناس تعاليمها . .

والإسلام شىء غير هذا ، إنه يضفى على أرجاء أمته روح الخضوع لله ، ويجعل من رسالتها الإنسانية الكبرى — إذا مكنت فى الأرض — أن تشرب الجماهير عاطفة الحب للمسجد وإلف النداء المنبعث منه .

« الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا

بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ[1] » .

أى إن من عمل الحكومة الإسلامية أن تحافظ على الأمن مثلا برجال الشرطة،وأن تحافظ على الإيمان بإقامة الصلاة،وأن ترفع المستوى الاقتصادى بشتى المشروعات والجهود ، وأن ترفع المستوى الروحى مع ذلك ، وقبله، وبعده ، بمختلف وسائل الإعلام التى تملكها .

ولا يحسبن غافل أن الإسلام يتوسل بالحكم لإكراه مخالفيه على الدخول فيه وإقامة شعائره ، كلا ، فليس فى ديننا إكراه .

لقد قال العلماء : إن الزوج المسلم يرسل زوجته إلى الكنيسة يوم الأحد إذا كانت نصرانية ، فلها دينها وله دينه ! !

إنما المراد أن تقوم الدولة فى الاسلام بواجبها فى رعاية حقوق الله ، كما فصلها الكتاب والسنة بوصفها ممثلة لجمهور المسلمين،وحارسة على مثلهم الأعلى.

* * *

إن شرائع الاسلام كثيرة ، والأركان الخمسة المذكورة هنا هى بعض الاسلام لا كله .

والمهم أن الاسلام خضوع تام لكل صغيرة وكبيرة جاء بها الوحى .

ولن يتم إسلام المرء إلا إذا قال من أعماق قلبه بإزاء كل ما أوصى الله به « سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ[2] » .

ما الاحسان ؟ :

عند صدق الايمان وتمام الاسلام يجىء الاحسان نتيجة لازمة لهما قال تبارك وتعالى :

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا[3] ».

---

(١) الحج : ٤١ . (٢) البقرة : ٢٨٥ . (٣) الكهف : ٣٠ .

لقد علمت أن الإيمان حسن معرفة لله وثقة نامية فيه ، وأن الإسلام استجابة مطلقة لتعاليمه ، وتحر دقيق لرضاه ، فاذا تجمعت هذه العناصر ، وجرت فيها مشاعر اليقين ، وأينعت فيها صوالح الأعمال ، فان المرء يكون لا محالة محسنا . . .

والحديث الذى بين أيدينا عرف الإحسان . . . أن تعبد الله كأنك تراه . فان لم تكن تراه فانه يراك .

ورؤية وجه الله فى العمل هى الباعث على إجادته والحادى على إتقانه ، وهى ليست تخيلا لقوة موهومة ، بل هى شعور بالوجود القائم ، وإدراك لحقه.

فاذا لم يبلغ المرء هذه المرتبة من الحس فلن ينزل عن المرتبة الأخرى ، وهى الشعور باشراف الله ورقابته عليه وعلى كل شىء حوله .

ونريد أن نقف عند هذه الكلمة « أن تعبد الله . . . » .

إن العبادة تشمل نوعين من الأعمال :

الأول : الفروض العينية التى لا يخلو منها مكلف . وهى فروض تنتظم الناس فرداً فرداً ، ويعتبر كل أحد مسئولا برأسه عن أدائها .

والآخر : الفروض التى يسأل المجتمع بجملته عنها ، ويكلف بتوفيرها فى نطاقه العام ، ويعد أفراده قاطبة مقصرين ملومين إذا خلا المجتمع منها ، وهذا مايسمى فى اصطلاح الفقهاء بالفروض الكفائية .

والفروض العينية تتصل بالخصائص المادية والأدبية التى يتساوى البشر فى أصلها فما من إنسان على ظهر الأرض يمكن أن تسقط عنه الصلاة أو يمكن أن يباح له الزنى .

إن هذه الفروض تستهدف تزكية كل نفس ، فما تصلح أى نفس إلا بها ومن هنا كان وجوبها عينيا .

أما الفروض الكفائية فهى تتصل ابتداء بالملكات والمواهب التى يتفاوت

الأفراد فيها ، وتختلف ميولهم إليها اختلافا بيناً ، ومع ذلك فان المجتمع يقوم على أداء كل فرد لما يحسن منها . . .

لو أن الناس كلهم فلاحون فمن يتاجر ؟ ولو كانوا جميعا صناعا فمن يزرع ؟ إن إيجاب عمل بعينه على فرد بعينه شيء متعذر ، وإنما تفرق الأعمال عليهم وفق رغباتهم يرشحهم استعدادهم له .

وهذا التوزيع يقوم المجتمع به تلقائياً ، لضمان مصالحه كلها ، فاذا وقع خلل فى ذلك كان مسئولا عن تلافيه . . .

وربما سأل سائل . وما علاقة هذه الأعمال العادية بالدين ؟

والجواب أنها من صميم العبادات ، وأنها حقاً فروض كفايات ، وأن الهندسة ، والطب ، والفلاحة ، والصناعة ، ومختلف الحرف وأسباب العمران من أركان الإسلام ، وأنها تدخل دخولا محتوما فى دائرة الإحسان التى تناولها الحديث الشريف بهذه العبارة الموجزة : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فانه يراك » .

وذلك لأن الإنسان — وهو محور النشاط الدينى وموضع التكاليف السماوية — لا تستقر له حياة ، ولا يستقيم له وجود إلا إذا كفلت له معايشه وتعاونت ظروف البيئة على ضمانها .

أى أنه يوجد ويستقر أولا ثم تلاحقه الواجبات بعد ذلك .

وهذا الوجود منوط بالكدح سحابة النهار والاستعداد له — بالراحة — أثناء الليل قال تعالى : « هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِراً(١) » وقال تعالى : « وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاساً . وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشاً(٢) » .

---

(١) يونس : ٦٧ . (٢) النبأ ١٠ : ١١ .

إن تعاقب الليل والنهار مجال النشاط العمرانى الذى تقوم به الحياة الدنيا، وهو كذلك مجال النشاط الدينى الذى يعرف به الله ، وتكفل به الحياة الأخرى قال تعالى : « وَهُوَ الَّذِى جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُوراً(١) » .

فلابد للانسان من أن يعمل عملا ما ،عملا ترشحه له ملكاته وخصائصه ويلزمه المجتمع الذى يعيش فيه بأن يقوم به .

وفى شبكة الأعمال المنثورة على هذا وذاك ، يسرى تيار الحياة العامة قويا ، ويتوزع على الأفراد مايصون معاشهم .

ولن يستطيع أحدهم صلاة وصياماً إلا إذا تحقق هذا المعاش الحتم ،ففروض العين لاتوجد إلا بعد أن تتحقق فروض الكفاية ! !

وربما استطاعت أمة من الأمم أن تحيا على نحو بدائى ييسر الكفاف لبنيها ويجعل مايقيم أودهم شيئاً ضئيلا لايتطلب إلا أدنى الجهد ، وبذلك يكون كفاحهم العمرانى ضيق الدائرة،ينصرفون بعده إلى الفروض العينية من صلاة وصيام .

وإذا كان ذلك عسير التصور فى حيـــاة الجماعات فهو سهل التصور فى حياة الأفراد .

الإحسان فريضة مكتوبة على كل شىء :

وهذا كلام يحتاج إلى فضل بيان ، نعم ، يقدر أحد الناس على تناول أقراص من الخبز ، وارتداء ألبسة من الخيش ، والانزواء بعد ذلك فى مكان خرب أو عامر يعبد الله كما يرى .

والبيئة التى يوجد فيها هذا الصنف من الناس ربما لاتتطلب أكثر من

(١) الفرقان : ٦٢ .

رحى للطحن ، ومغزل للنسيج ، وعدد من الأشغال التافهة هى التى تمثل « فروض الكفاية » فى مجتمع ساذج .

لكن الإسلام لايصلح فى هذه البيئة ، ولا تعاونه أدواتها على السير ، ولا على مجرد البقاء .

لو كان الإسلام رهبانية صوامع ربما انزوى فى جانب منها واكتفى بأى لون من العيش ، ولكنه دين يبغى الإستيلاء على الحياة ، وإقامة عوجها ومحاربة طواغيها . وعدة هذا الجهاد تتطلب أمداداً موصولة من النشاط والخبرة والتضلع فى علوم الحياة والتمكن من أشتات الحرف .

أى أن المجتمع الإسلامى لابد أن تزدهر فيه جميع الفنون والصناعات التى تشيع بين أجيال البشر فى أرجاء الأرض كافة .

وينبغى أن تبلغ براعة المسلمين فى هذه الميادين حد التفوق . فاذا قورن بهم غيرهم فى النواحى المدنية والعسكرية كانوا أرجح كفة وأهدى سبيلا ..

وإتقان هذه الأمور فى طليعة درجة الإحسان التى شرحها الحديث . . .

تصور مثلا أن المسلمين متخلفون فى صناعة الدواء ، وأنهم فى هذا عالة على غيرهم من الأمم الشيوعية والصليبية ! أتظنهم بهذا التخلف يسدون إلى دينهم أو إلى أنفسهم جميلا ؟

أم أنهم بهذا التخلف يهزمون مبادئهم ومثلهم العليا فى أول معركة مع عدوهم ؟

تصور أنهم متخلفون فى فن الطباعة ، أتراهم يستطيعون السيطرة على وسائل النشر وإبراز الحقائق وإغراء ألوف القراء بمطالعتها والإقبال عليها ؟

إن مهنة صيدلى ، أو مهنة طباع ، فرائض على المجتمع الإسلامى كالصلاة والصيام سواء بسواء ، غاية ما هناك من فرق أن الصلاة والصيام لايتخلف عن أدائها أحد ، أما فروض الكفاية فيختار لها من يصلح لها .

ومن لم يصلح لحرفة معينة صلح لغيرها ، وكلف بالقيام بها .

وعندما يقع الاختيار على واحد بعينه للقيام بفريضة اجتماعية أصبح مسئولا عنها لفوره مسئوليته عن الركوع والسجود ، وأصبح إحسانه لمهنته — أي مهنة — كإحسانه للصلاة .

إن عبادة الله فى الحقل كعبادته فى المحراب ، وعبادته فى المصنع كعبادته بالسعي والطواف .

وتشبع المرء من الطعام ليقوى على الجهاد ، كتقلله من الطعام فى عبادة الصوم ، وصور الطاعات شتى ، ومكان الإحسان فيها لا يتناهى .

* * *

إن إجادة الأعمال كلها غاية من وجود الإنسان على ظهر هذه الأرض !

« تَبَارَكَ الَّذِى بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ . الَّذِى خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً[1] » .

ولما كان الإنسان خليفة لله فى أرضه ، وكان تصرفه فى عناصرها أثرا من نفخة الروح الأعلى فيه ، كانت مرتبة الإحسان المنشودة له بعض ما يربطه بنسبه السماوى العريق ، نسبه لله « الذى أحسن كل شىء خلقه » .

ومن هنا استحب الله له أن يتقن كل ما يصدر عنه ، وألا يخرجه من بين يديه معيبا أو شائها .

فلو ذبح حيوانا ليأكله فليكن ذلك بأدب ولطف .

رأى عمر بن الخطاب رجلا يقود شاة من رجلها ليذبحها فقال له : ويلك ، قدها إلى الموت قودا جميلا[2] » . . .

---

(١) الملك : ١ ، ٢ .

(٢) رواه عبد الرازق .

وعن المسيب بن دار قال : رأيت عمر بن الخطاب ضرب جمالا وقال :

لم تحمل على بعيرك مالا يطيق ؟

رواه ابن سعد فى الطبقات .

وعن عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب أن رجلا حد شفرة وأخذ شاة ليذبحها فضربه عمر بالدرة ، وقال :

أتعذب الروح ؟ ألا فعلت هذا قبل أن تأخذها (١) ؟

وعن وهب بن كيسان أن ابن عمر رأى راعى غنم فى مكان قبيح ، وقد رأى ابن عمر مكانا أمثل منه ، فقال ابن عمر : ويحك ياراعى حولها فانى سمعت رسول الله يقول : « كل راع مسئول عن رعيته (٢) » .

ولو أنفذ القصاص فى قاتل فليس القصد إزهاق روحه بأى وسيلة — وإن كان مجرما — بل يجب إقامه أمر الله بنزاهة وترفع .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله كتب الإحسان على كل شىء ، فاذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحه، وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته (٣) » .

وقال : « إن الله يحب إذا عمل أحدكم عملا أن يتقنه (٤) » .

والإتقان لايتأتى بالادعاء والجهالة ، فان لكل عمل أرضى أو سماوى قواعد يصح بها ، وتدرك بالتعلم والمران .

قوانين الإحسان وأخطاره :

ولن يبلغ المرء درجه الإحسان حتى يستوعب هذه القواعد فقها وأداء وحتى يرقى من طور السلامة إلى طور الإجادة والتبريز .

---

(١) البيهقى . (٢) أحمد .

(٣) البخارى . (٤) مسلم .

للكلام قواعد نحوية وصرفية لايقبل إلا مع توفرها فيه .

والكلام يكون صحيحا عندما يتفق مع هذه القواعد، ولكن لايوصف بأنه بيان حسن إلا إذا كان عليه من رواء البلاغة طابع جميل .

للصلاة سنن وأركان ينبغي أن يستجمعها المصلى ، فاذا تمت كانت صلاته صحيحة ، ولكنها لاتبلغ درجة الإحسان إلا إذا تألق فى حركاتها وسكناتها روح الخشوع ، واطمئنان البصيرة إلى الله ، وخلوص القلب فى حضرته .

قيادة السيارات لها تعاليم وشروط ، والقدرة على القيادة تشيع بين خلق كثير ، ولكن البراعة التى تدفع صاحبها إلى الأمام فى ميادين السباق لاتتاح إلا لنفر قليل .

إن الإحسان ليس علما عاديا ولا عملا عاديا ، إنما هو الشأو البعيد، الذى تبلغ الأشياء فيه تمامها ، وتزهى فيه بجودتها وتقانها .

والمسلم مخاطب بنشدان هذه المنزلة فى كل ما يمس من عمل .

العادات ، والعبادات فى ذوقه وفقهه سواء ، إذ العادات بمجرد اقترانها بنية الخير تتحول إلى عبادات .

ولا يفرق بين الأمرين إلا أن لهذه صوراً انفرد الشارع برسمها ، أما تلك فهى متروكة لعلم الناس وتجربتهم على مر العصور .

حدد الشارع أعداد الصلوات وهيئاتها ، ولم يحدد طرق الزراعة وأنواع المزروعات ، وجعل هذه فرض عين وتلك فرض كفاية .

ولكن هذا الاختلاف فى الوصف والتحديد لا أثر له فى درجة الإحسان المفروضة على كل شىء .

وغاية مايستفاد منه أن الشارع فتح باب الابتداع والانطلاق فى شئون الدنيا وأتاح للبشر أن يتصرفوا فيه كيف شاؤا .

أما شئون العبادات فهى مجمدة على صورها المأثورة لا مجال فيها لتحوير أو تطوير . وذلك خير .

* * *

ومجموعة الأعمال التى يتحرك بها جهاز الأمة فى كل مجال ، تختـــار لها للمواهب الصالحة ويمد لها الأكفاء من كل بيئة ، وذلك لضمان الإحسان المكتوب على كل شىء .

ويرى الإمام الشاطبى أن ذلك يتطلب مرحلتين : التعليم العام ، ثم الإعداد الخاص .

قال[1] : « . . وذلك أن الله عز وجل خلق الخلق غير عالمين بوجوه مصالحهم ، لا فى الدنيا ولا فى الآخرة ! ألا ترى إلى قوله تعالى : « وَاللهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لاَ تَعْلَمُونَ شَيْئاً[2] » .

ثم وضع فيهم العلم بذلك على التدريج والتربية ، تارة بالإلهام كما يلهم الطفل التقام الثدى ومصه ، وتارة بالعلم ، فطلب من الناس أن يتعلموا جميع ما تستجلب به المصالح ، وكافة ما تدرأ به المفاسد ، إنهاضاً لما جبل فيهم من غرائز فطرية ومطالب إلهامية .

لأن ذلك كالأصل للقيام بتفاصيل المصالح — الكافلة لحياتهم — سواء كانت من قبيل الأفعال ، أو الأقوال ، أو العلوم ، أو الاعتقادات ، أو الآداب الشرعية والعادية .

وفى أثناء العناية بالأجيال الناشئة ، وتنمية مواهبها الفطرية يقوى فى كل

---

(١) لم نستطع النقل الحرفى لما كتبه الشاطبى ، وذلك لغلبة التعبيرات العلمية والاصطلاحات الفنية على الأسلوب ، ويمكن الرجوع للموافقات ، جزء أول ، ص ١٧٩ .

(٢) النحل : ٧٨ .

واحد من الخلق ما امتاز به ، ويبرز فيه على أقرانه الذين لم تهيئهم الأقدار على غراره ، فلا يأتى زمان التعقل حتى ينضج فيه ما اختص به من ملكات، فهذا يطلب العلوم ، وهذا يعشق الآداب ، وهذا يتجه لبعض المهن ، وهذا يهوى الرياضة والفروسية ، وهذا يحب الكفاح والجلاد،وهذا ينشد التقدم والرياسة ... الخ .

وإذا كان كل واحد قد غرزت فيه القدرة على التصرف العام ، والفهم لقدر مشترك من شتى المعارف إلا أن العادة جرت بغلبة بعض الميول الأدبية والمادية عليه ، فتكون التربية الصحيحة تتبع هذه الميول بالإنماء والرعاية ، ثم توزيع الأعمال على المكلفين بما يوائم طبائعهم ، وعندئذينهض كل مكلف بأداء ماهو راغب فيه محسن له » .

وبعد أن شرح الشاطبي النظام الدراسى الذى يقترحه للطلاب وفق خصائصهم النفسية قال : « وهكذا يكون الترتيب مع من ظهرت عليه صفات الإقدام والشجاعة وتدبير الأمور فإنه يمال بهذا الصنف إلى مايرغب ، ويعلم آدابه المشتركة ، ثم يختار له الأولى فالأولى من صنائع التدبير كالعرافة أو النقابة أو الجندية أو الهداية أو الإمامة أو غيرذلك مما يليق به،وماظهرت له فيه نجابة ونهضة .

وبذلك يتربى لكل عمل — هو فرض كفاية — قوم يؤدونه .

وطريق المعرفة الطويل يبدأ بمرحلة مشتركة — حيث يقف السائر ، ويعجز عن المسير — فقد وقف عند مرتبة من الثقافة تحتاج إليها الأمة فى الجملة ، وإن كانت به قوة ، ومضى فى السير حتى وصل إلى أقصى الغايات فإنه سيحرز من الكفاية مايرشحه لأداء فروض كفائية أخرى رفيعة القدر فى شئون الدين والدنيا .

قال الشاطبي — ونلتزم هنا النص الحرفى — : فأنت ترى أن الترقى فى طلب الكفاية ليس على ترتيب واحد ، ولا هو على الكافة بإطلاق ، أوعلى

البعض باطلاق ، ولا هو مطلوب من حيث المقاصد دون الوسائل أو العكس، بل لا يصح أن ينظر فيه بنظر واحد . . . حتى يفصل بنحو من التفصيل ، ويوزع فى أهل الإسلام فى مثل هذا التوزيع ، وإلا لم ينضبط القول فيه بوجه من الوجوه ، والله أعلم وأحكم .

وقريب من كلام الشاطبى فى توزيع الأعمال على من يحسنونها وفق استعدادهم النفسى والعقلى ما قاله ابن القيم فى تغاير التكاليف والواجبات بالنسبة إلى ميول الأشخاص ومواهبهم .

قال :

« فالغنى الذى بلغ له مال كثير ونفسه لا تسمح ببذل شىء منه ، فصدقته وإيثاره أفضل له من قيام الليل وصيام النهار نافلة .

والشجاع الشديد الذى يهاب العدو سطوته : وقوفه فى الصف ساعة ، وجهاده أعداء الله أفضل من الحج والصوم والصدقة والتطوع .

والعالم الذى قد عرف السنة ، والحلال والحرام ، وطرق الخير والشر : مخالطته للناس وتعليمهم ونصحهم فى دينهم أفضل من اعتزاله وتفريغ وقته للصلاة وقراءة القرآن والتسبيح .

وولى الأمر الذى قد نصبه الله للحكم بين عباده ، جلوسه ساعة للنظر فى المظالم ، وإنصاف المظلوم من الظالم ، وإقامة الحدود ، ونصر الحق ، وقمع المبطل أفضل من عبادة سنين من غيره .

ومن غلبت عليه شهوة النساء ، فصومه له أنفع وأفضل من ذكر غيره وصدقته .

وتأمل تولية النبى « ﷺ » لعمرو بن العاص ، وخالد بن الوليد ، وغيرهما من أمرائه وعماله ، وترك تولية أبى ذر بل قال له : إنى أراك ضعيفاً، وإنى أحب لك ما أحب لنفسى ، لا تؤمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم .

وأمره وغيره بالصيام ، وقال : عليك بالصوم فإنه لاعدل له .

وأمر آخر بأن لايغضب .

وأمر ثالثاً بأن لايزال لسانه رطباً من ذكر الله .

ومتى أراد الله بالعبد كمالا وفقه لاستفراغ وسعه فيما هو مستعد له قابل له قد هيء له ، فاذا استفرغ وسعه بز على غيره وفاق الناس فيه كما قيل:

مازال يسبق حتى قال حاسده هذا طريق إلى العلياء مختصر

وهذا كالمريض الذى يشكو وجع البطن مثلا إذا استعمل دواء ذلك الداء انتفع به ، وإذا استعمل دواء وجع الرأس لم يصادف داءه .

فالشح المطاع مثلا من المهلكات ولا يزيله صيام مائة عام ولاقيام لياليها .

وكذلك داء اتباع الهوى والإعجاب بالنفس لايلائمه كثرة قراءة القرآن واستفراغ الوسع فى العلم والذكر والزهد .

وإنما يزيله إخراجه من القلب بضده .

ولو قيل : أيهما افضل، الخبز أو الماء؟ لكان الجواب : أن هذا فى موضعه أفضل ، وهذا فى موضعه أفضل .

كذلك فنون العبادات ... »

الإحسان بين التأمل الذاتى والصلاح الاجتماعى :

جمهرة الناس تغلبهم طبيعة العيش، وضرورات النفس والأولاد ،وظواهر الحيـــاة الدنيا ، فتراهم منصرفين بأفكارهم ومشاعرهم إلى تأمين حاضرهم والاحتباس فى نطاقه الضيق .

ولو أنك تسمعت الضجة التى تسود أرجاء العالم،وحاولت استبانة معناها ما وجدت إلا بغام الغرائز المهتاجة تريد إثبات نفسها وتحقيق رغباتها .

أما منطق الإيمان خلال هذا الضجيج العالى فهو همس لايكاد يبين .

إن كان ذلك بين الأمم الكافرة بالله — وهى اليوم ألوف مؤلفة — فالأمر ظاهر ، كيف تذكر من تجهل ؟ أو من تجحد ؟

وإن كان بين جماهير المؤمنين ، فإن معرفتهم لله كامنة فى طواياهم ، قد تحركهم إلى رحبات المعابد حينا ، وقد تحجزهم عن بعض المحارم حينا، ولكن هذه المعرفة قلما تبقى وضاحة مع الركض المجهد فى ساحة الحياة وراء مآرب أخرى . . .

من أجل ذلك حث الله عباده المؤمنين بأن يقاوموا هذا الذهول السائد، وأن يتخلصوا من هذه الغيبوبة العامة ، وأن يذكروه برغم هذه المنسيات، وأن يحاولوا الاستضاءة بوجهه الكريم خلال غواشى الدنيا وكرباتها .

أجل ، يجب أن ينقذوا أنفسهم من الغرق فى هذه اللجج المتتابعة ، وليس من طريق إلا الإكثار من ذكر الله ، والتشبث بأسمائه الحسنى ، وشدة التعلق به فى كل حين وفى كل حال .

وهذا سر الوصايا المتكررة بادمان الذكر وإطالته .

« وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ(١) » .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللهَ ذِكْراً كَثِيراً وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً(٢) »

« فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَاذْكُرُوا اللهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَى جُنُوبِكُمْ(٣) ».

والذكر ليس افتعالا نفسيا لشىء بعيد عن الإنسان ، أو تخيلا لوهم مقطوع الصلة بالحياة الخارجية .

---

(١) الأعراف : ٢٠٥ . (٢) الأحزاب : ٤١ ، ٤٢ .

(٣) النساء : ١٠٣ .

كلا . إن الله لايغيب عن الناس لحظة ، وهو معهم حيثما كانوا .

ومن ذلك شأنه ، فمن الحق أن يحس وجوده ، وأن يدرك شهوده ، وأن يتصرف الناس — ماشاءوا — ولكن مع الاستيقان بأنهم فى حضرته، ماينفكون عنه أبداً ، وما يتركهم لحظة « فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين » .

وذكر الله من أشرف العبادات وأنفس مايجرى على اللسان من كلمات ، وأزكى مايمر بالخاطر من صور ، وما يثبت فى القلوب من معان .

وهو مفتاح الصلة المباشرة بالله الكبير المتعال ، ما إن يشرق معناه فى نفسه وتتحرك به شفتاه حتى يذكره الله ببره ولطفه، ويصحبه بتأييده وعونه.

عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : إن الله عز وجل يقول : أنا مع عبدى إذا هو ذكرنى وتحركت بى شفتاه »(١) .

وفى الآية « فاذكرونى أذكركم واشكروا لى ولا تكفرون »(٢) .

وعن ابن عباس أن النبى ﷺ قال : أربع من أعطيهن فقد أعطى خير الدنيا والآخرة . قلبا شاكرا ، ولسانا ذاكرا ، وبدنا على البلاء صابرا ، وزوجة لاتبغيه حوبا فى نفسها وماله(٣) .

وقد تنافس الصالحون فى ذكر الله ، وربطوا أفئدتهم وأذهانهم به ، لم يتوهوا عنه فى زحام الحياة ، ولم تفتنهم عن ذكره نعمة ، أو تشغلهم محنة .

وقد رأوه طريقا سريعة التوصيل إلى مقام الإحسان ، والأنس بمشاهدة الله عما تزخر به الحياة من فتون ومجون . وسعى وعبث ، وعزلة واختلاط ، وقصور وانطلاق !!

---

(١) ابن ماجه . (٢) البقرة : ١٥٢ .
(٣) الطبرانى .

ونحن نريد أن نقف هنا وقفة قصيرة ، لنكشف شبهة خدع بها الكثيرون. فإن إلف الذكر والاستئناس بمعانيه الرقاق ، والاعتزاز بما يتركه فى النفس من صفاء ووداعة ، كل ذلك جعل لفيفا من الصالحين يحسبه الغاية المنشودة لا الوسيلة الباعثة ، ونشأ عن ذلك أنهم استغنوا به عن غيره ، وظنوا مقام الإحسان وليد حالاته وإشراقاته .

ولعل مما روج لهذه الخدعة ماروى عن أبى الدرداء(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا أنبئكم بخير أعمالكم ، وأزكاها عند مليككم ، وأرفعها فى درجاتكم ، وخير لكم من إنفاق الذهب والورق . وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ؟ قالوا : بلى ، قال: ذكر الله . .

قال معاذ بن جبل : ماشىء من عذاب الله من ذكر الله . . »

ونحن لا نسارع إلى تكذيب حديث ما لأن ظاهره — لأول وهلة — يخالف المعروف من الدين .

والأمر يتطلب شيئاً من الفقه والتدبر . .

من الذى قال : إن المجاهدين فى سبيل الله طائفة أخرى تقابل الذاكرين لله ، وتوضع فى كفة مغايرة يقال : هذه أرجح من تلك ؟

إن الجهاد فى سبيل الله أرفع درجات الذكر ، والمجاهد فى سبيل الله رجل يعرف ربه ، ويريد أن يغرس هذه المعرفة فى الحياة ، وأن يرويها بدمه حتى تزدهر وتنمو .

المجاهد فى سبيل الله رجل يذكر الآخرين بالله بعد أن امتلأ هو بهذا الذكر من إخمص قدمه إلى ذؤابة رأسه .

---

(١) مسند أحمد بن حنبل .

لقد ذكر ربه عند التقاء الجمعين استجابة لقول الله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ[1] » .

وصاحبه هذا الذكر فى أدوار المعارك كلها خصوصاً عند اشتداد البأس وتكالب العدو ، وعند ابتعاد النصر وإثخان الجراحات واستحرار القتل فى إخوانه .

« وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلاَّ أَنْ قَالُوا : رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ . فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ[2] » .

نعم ، يحب المحسنين ، وهذا الجهاد الصبور المحتسب هو الإحسان ، وهو أحق شىء يوصف بالعبارة المأثورة فى الحديث « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » .

ثم من قال : إن الإنفاق فى سبيل الله ليس ذكراً لله ! إنه ذكر عملى له مكانته .

وهو أشرف من ذكر اللسان ولو واطأه صحو القلب .

وذلك أن ألوف الناس يغريها حب المال فترتاد له الصعاب ، وتهجر فى سبيله الأحباب .

وربما نسيت حق الله ، وما وضع من حدود ، وما شرع من معالم ، بل لعلها فى سبيل الاستكثار من المال تهدم كثيراً من خلال الشرف وخصال الخير .

فإن وجد من أرباب المال من يذكر ربه عندما يجمعه ، ومن يذكر ربه

---

(١) الأنفال : ٤٥ . (٢) آل عمران : ١٤٧ و ١٤٨ .

عندما يتخلى عنه ويصرفه إلى وجوه البر ، فهل يكون ذلك فى طليعة الذاكرين ؟

إن القرآن الكريم جعل الإنفاق هو الذكر ، أو أثره المطلوب فى قوله جل شأنه « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلاَ أَوْلاَدُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلاَ أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ(١) » .

إن المعنى الوحيد الصحيح للحديث المذكور أن الذكر المجرد أفضل من الجهاد المشوب بحب الغنيمة وطلب الشهرة . وكذلك أفضل من الإنفاق المصحوب بالمن والرياء .

أى أن الحديث يستهدف تزكية النفس بذكر الله وطلب ماعنده ، ويرى النية الطاهرة أرجح من العمل الكدر . وهذا معنى حق ، فإن الآفات التى تسطو على الأعمال الصالحة تذهب قيمتها عند الله ، وتمحق ثمرتها فى المجتمع .

حقيقة الذكر المطلوب :

ولكن عددا كبيراً من المسلمين — فى قرون مضت — حسب الذكر آثر عند الله ، وأدنى إلى ارضاه من أى عمل آخر ، أو ربما حسب أن درجة الإحسان لاتنال إلا بطول الذكر ، سواء فى الصوامع المعزولة ، أو المجالس الحافلة ، فكان الاستكثار من الأوراد ، وأنوع التلاوات ، وانتشرت السبح من الأيدى تعد الأصابع على حباتها مايمكن عده من أسماء الله الحسنى ! !

نحن نستعيذ بالله من تهوين عبادة كريمة ، وندعوه جل شأنه كما علمنا على لسان نبيه فنقول : اللهم أعنا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك .

---

(١) المنافقون : ٩ ، ١٠ .

ونحب أن ننبه المعجبين بمسالك القوم — وقد مضت أيامهم — أن مقام الإحسان ينال بمسالك أرشد من ذلك وأدنى إلى الصراط المستقيم .

إن ابن عطاء الله السكندرى — وهو من أكابر الصوفية الأولين — يغرى بالذكر ، ويطمع رجاله فى مقام الإحسان فيقول : « لا تترك الذكر لعدم حضور قلبك مع الله فيه ، فإن غفلتك عن وجود ذكره أشد من غفلتك فى وجود ذكره .

فعسى أن يرفعك من ذكر مع وجود غفلة إلى ذكر وجود يقظة .

ومن ذكر مع وجود يقظة إلى ذكر مع وجود حضور .

ومن ذكر مع وجود حضور إلى ذكر مع رغبة سوى المذكور ، « وماذلك على الله بعزيز » .

وهدف ابن عطاء الله واضح إن الإنسان قد يسأم تكرار ورده لانشغال ذهنه فى أثناء تلاوته .

ويرى ابن عطاء الله انه لا ينبغى للمرء أن يترك الذكر ولو كان قلبه مشغولا فإن إصراره على الذكر سوف يترقى به إلى أعلى المراتب .

إنه قبيح بالإنسان أن ينسى ربه أو يسأم ذكره ، وهو ملحوظ بعناية الله فى كل حين .

وقد تطغى صور الوجود الأدنى على الفؤاد ، فيكون ذكر المرء لله حركة لسان لا يصحبها جنان ، وربما شعر بأن هذا الذكر الشفهى قليل الجدوى فيتركه ، والأولى به أن يصر عليه ، فإن هذا الإصرار حميد العقبى .

ولو فرضنا أنه انتهى إليه فهو خير من السكوت ، إنه انشغال عضو بطاعة الله ، وهذه المشغلة — على تفاهتها — حاجز عن معصيته !

فكيف لو ترقى به هذا الإدمان لذكر الله ففض مغاليق الغفلة عن قلبه وجعله يقظان المشاعر فهو يذكر الله بلسانه وبقلبه جميعاً ؟

وابن عطاء الله يبغي تحصين المسلم ضد حالة من الارتكاس لا تليق به فقد يزدرى اللسان لأنه وسيلة فاشلة . . فى تحريك القلب ، فتكون النتيجة أن يهمد فمه وقلبه معا وتجرفه تيارات الحياة بعيدا بعيدا فقلما يخطر على باله ذكر ربه .

والقمة التي يحدونا إليها هـذا الصوفي الذكي هي حالة الاستغراق .. وما حالة الاستغراق ؟

إن أحوال الاستغراق فى شىء ما تزحم حياة الناس العادية .

قد تنادي بأعلى صوت رجلا يسير قريبا منك في الطريق فلا يلتفت إليك لأنه غارق فى فكر سيطر عليه ، فهو ينطلق فى الطريق ضعيف الإحساس بما حوله . .

وقد جربت فى نفسى هذه الحالة. أجلس إلى جوار المنبر فى الجامع الأزهر يوم الجمعة ، ولما أعد — بعد — الخطبة التى حضرت الألوف لاستماعها .

فأهيىء قواى الذهنية ، وأحضر مشاعرى كلها لتحديد الموضوع ، وجمع نصوصه وشواهده ، وأتابع فى نفسى ربط العناصر ، وتسلسل المعانى ، وضبط بعض الجمل الدقيقة حتى لا يند زمام التعبير فى نقطة حساسة .

ثم أصحو من هذه السياحة العقلية وقارىء السورة فى المسجد يصرخ بالآيات فلا أدرى من أين بدأ ؟ ولا أين وصل ؟

وكأنى ما سمعت منه حرفا مع أن مكبرات الصوت تملأ بهجو المكان !!

إن حالات الاستغراق هذه شىء معتاد فى حياة الناس .

ومن أهل الصلاح من تصفو سرائرهم ، وتزكو بواطنهم ، وتتوطد مع الله علائقهم ، ويمس حبه شغاف قلوبهم ، وربما تضطرم مشاعر الذكرى فى أنفسهم إثر طائف يمر بها من الملأ الأعلى ، كما تتقد الجذوة نفخت فيها الرياح ، فتمس

بهؤلاء لحظات ليست من حياة الناس ، يذهلون فيها عن أنفسهم ويبقون مع ربهم فى استغراق يطول أو يقصر . . . !!!

أى عجب فى هذا ؟ إن الإيمان يربوا أحياناً كما تربو أمواج البحر ، ثم يعود رهواً ، ساكن الصفحة ، كأن لم يعره شىء . .

وهذه السويعات فى حياة المؤمنين أمر معتاد !

وأنا أكره تسميتها فناء ، كما أستنكر تسميتها جذبا .

وأحسب أن هذه الاطلاقات تنقصها الدقة والأدب .

ولنا أن نسأل : هل هذه اللحظات هدف يسعى إليه ؟

والجواب : لا . . إنها أحوال تعرض وليست غايات تقصد .

وذكر الله بالقلب ، أو باللسان لاينبغى أن يتوسل به لهذه اللحظات ، وإنما ينبغى أن يتحول إلى الأعمال العظيمة التى رسمها الشارع ، وناط بها كيان الفرد والمجتمع .

إن جيشان عاطفة ما أمر قد يعترض حياة العاملين ، ولكنه لايتجاوز هذه الحدود .

وقد كرهنا أن نسمى هذه الحالة فناء ، لأن هذا التعبير كان مزلقة لانسلاخ البعض عن ذواتهم .

ورأينا البعض يسميها وحدة الشهود لينفى بها خرافة وحدة الوجود !

ومع ذلك فإن تعبير ابن عطاء الله — على استقامته — مهد الطريق لهذه المحظورات واسمع إلى ابن عجيبة يشرح عبارته التى ذكرناها آنفا . قال : فإن دمت على ذكر الحضور رفعك إلى ذكر مع الغيبة عما سوى المذكور، لما يغمر قلبك من النور .

وربما يعظم قرب نور المذكور فيغرق — الذاكر — فى النور ، حتى

يغيب عما سوى المذكور ، وحتى يصير الذاكر مذكورا ، والطالب مطلوبا ، والواصل موصولا ، وما ذلك على الله بعزيز . . »

ثم يقول : « إن الذاكرين الله بالقلوب هم فى حال ذكرهم لله بلسانهم أشد غفلة من التاركين لذكره » لماذا ؟ « لأن ذكره باللسان يقتضى وجود النفس وهو شرك ، والشرك أقبح من الغفلة » .

ونحن نرفض هذا الكلام جملة وتفصيلا ، بل نرى ابن عطاء الله بريئا من قصده فإن الذاكر غير المذكور قطعا .

وشعور المخلوق بأنه غير الخالق توحيد لا شرك .

والواقع أن فى عبارات الصوفية من هذا القبيل تشويشا يجعلنا نستبعدها من ميدان التعليم والتربية مهما التمس لها من الشروح وقصد المجاز لا الحقيقة .

إن الإحسان — ورد فى الكتاب والسنة — شىء آخر غير هذا الاستغراق الذاتى وغير التأمل العميق الذى قد يغيب المرء فيه عن نفسه أحيانا . . .

والمسلم — إذا أطاع الله ورسوله — لم يحتبس داخل صومعة محدودة الأركان بفسح جنباتها بالخيال الجامح ، وإنما صومعة المسلم هذه الأرض ذات الطول والعرض ، يملأ جنباتها بالعمل المتقن والواجبات المطلوبة .

وليس الإحسان تجويد جزء من العبادات وإهمال أجزاء أخرى قد تكون أخطر وأجل ، وإنما الإحسان أداء فروض العين وفروض الكفاية ، وتناول شئون الدنيا وشئون الآخرة معا .

هو إشراب الحياة الإنسانية حقائق الأمر الإلهى ، وإضفاء صبغة السماء على أحوال الأرض .

هو ترقية كل عمل بذكر الله فيه ، لا الفرار من الأعمال بدعوى ذكر الله فى العراء .

روى عن معاذ بن جبل عن رسول الله ﷺ أن رجلا سأل فقال :

أى المجاهدين أعظم أجرا ؟ قال : أكثرهم لله تبارك وتعالى ذكرا . قال : فأى الصالحين أعظم أجرا ؟ قال : أكثرهم لله تبارك وتعالى ذكرا ثم ذكر الصلاة والزكاة والحج والصدقة ! كل ذلك ورسول الله يقول : أكثرهم لله تبارك وتعالى ذكرا .

فقال أبو بكر لعمر : يا أبا حفص ، ذهب الذاكرون بكل خير ! فقال رسول الله : أجل[1] » .

هذا هو الذكر يقارن الأعمال ، ويتحول الاستغراق فيه إلى خلوص قلب ومهارة يد ، ونبالة غاية . . .

الإحسان مراقبة ومشاهدة ، والرقابة الإلهية لا تتناول عملا ، وتدع آخر ، بل تتناول الأعمال كلها .

من اللقمة تضعها فى فم زوجتك كى تبنى البيوت على الحب ، إلى الرصاصة تطلقها على عدوك فى ساحة الوغى كى يبنى العالم على العدل .

من الثوب تلبسه لتكتسى به وتتزين فيه ، إلى الكفن تختار على نحو معين لتلف فيه الجثة وتوارى تحت الثرى . .

الإحسان يشمل الأحوال والأعمال جميعاً قال تعالى : « وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ ، وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ ، وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ[2] ... »

* * *

الذكر عبادة اجتماعية :

كثيرا ما تختم آيات القرآن الكريم بعدد من أسماء الله الحسنى ، يناسب مايقارب معناها من افعال العباد .

---

(١) مسند أحمد بن حنبل .

(١) يونس : ٦١ .

BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
مكتبة الاسكندرية

والسر فى ذلك إشعار الناس بأن رقابة الله لاتنفك عن تصرفاتهم مهما اختلف مجالها .

وأن إشراق المعرفة الإلهية لاينحصر فى صومعة نائية أو محراب خاشع، بل يجب أن يصحب المؤمن فى عشرات الأعمال التى ينغمس فيها كل يوم .

يقول تعالى : وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللهِ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُ فإنَّ اللهَ شَدِيدُ العِقَابِ[1] » إن الجملة الأخيرة جىء بها مغنية عن جواب الشرط ، وهو (يتعرض للعقوبة)والاستغناء عن هذه الكلمة بذكر اسم الله مقرونا بإحدى صفاته ، رجع بالمؤمنين وأعمالهم إلى ضرورة الإحساس بإشراف الله عليهم إشرافا غير منقطع ، ولذلك يجب أن يحذروه .

ويقول تعالى « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَإنَّ اللهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ[2] » . والجملة الأخيرة جاءت مغنية عن جواب الشرط وهو (يظفر بالحماية والمنعة) ومواجهة النفوس القلقة باسم الله مقرونا بأوصافه المثيرة للطمأنينة والثقة إشارة إلى أن المسلم فى شتى أحواله ينبغى أن يركن إلى من هذا شأنه .

الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه . . . اعبده على هذا النحو وأنت تقيم حد السرقة شاعرا بأن الله يريد إشاعة الأمان فى الناس وأخذ المجرمين بالنكال فذلك مقتضى حكمته « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِنَ اللهِ وَاللهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ[3] » .

ورؤية الله فى ساحة المحكمة حين يقام هذا الحد هى رؤية الله فى المسجد حين تقام له الصلاة . .

تأمل فى الأسماء الحسنى التى ختمت بها هذه الآيات النازلة فى بعض

---

(١) البقرة : ٢١١ .　　(٢) الأنفال : ٤٩ .

(٣) المائدة : ٣٨ .

مشكلات الأسرة « لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ[1] » .

إن الرجل قد يضيق بامرأته ، ويحمله السخط أن يحلف على اجتنابها ، وتجد القرآن يعالج هذه الأزمة علاجا يبدأ بالرقة وينتهى بالحزم .

يقول للزوج إن عفوت عن زوجتك ، واغتفرت ماساءك منها فإن الله غفور رحيم .

وفى التذكير بهذين الاسمين من أسماء الله الحسنى مايشيع جو الحنو والتسامح فى البيت المضطرب . . .

ثم يقول . . وإن كانت الأخرى ، وتقرر الطلاق . فإن الله سميع عليم ، إنه غير بعيد عما يقع ، عارف بما يصنع الزوج والزوجة .

وفى التذكير بهذين الاسمين من أسماء الله الحسنى شىء من إقامة السلوك على الحذر والروية . .

والقرآن الكريم مشحون بمئات وآلاف من هذه الآيات التى تغرس جذور الإحسان فى القلوب ، وهى تعالج كل مايعرض لها فى الحياة من أعمال .

والخلاصة التى نريد توكيدها أن العبارة الواردة فى الحديث الشريف وهى « أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك » ليست وصفا لشخص يصف قدميه للصلاة ، أو يلهج لسانه بالذكر فحسب .

إنما هى وصف لإنسان يقيم أوامر الله كلها ، فى شئون الحياة كافة .

ومجال الإحسان رحب الدائرة ، حدوده وظيفة الإنسان فى الحياة من المهد إلى اللحد . .

---

(١) البقرة : ٢٢٦ ، ٢٢٧ .

أمتنا بين الإساءة والإحسان :

إساءة المسلمين إلى دينهم وأنفسهم بالغة الشدة ، وقد تتابعت هـذه الإساءات فى الأعصار الأخيرة واتسع نطاقها ، وفشت بين الخاصة والعامة جهالات غريبة بالدين ، وجهالات أغرب بالحياة العامة ، فإذا الأمة التى بقيت دهراً طليعة مرموقة ترجع القهقرى ، وتلاحقها الهزائم ، ويهون وجودها عليها وعلى الآخرين فهى كما قيل :

ويقضى الأمر حـين تغيب تيم ولا يستأمرون وهم شهود ! !

إنها ما أحسنت العمل بحقائق دينها ولا أحسنت العمل بشئون دنياها ، فلم يكن بد من مواجهة هذه العقبى .

إن الذى يجهل قواعد اللغة لا يحسن البيان ، والذى يجهل أركان الصلاة لا يحسن العبادة ، وكذلك الذى يجهل شئون الحياة لا يحسن الإفادة منها ولا التبريز فيها .

والعلم ضربان : علم مصدره الوحى ، وهو محصور الدائرة ، واضح الحدود وعلم مصدره النشاط الإنسانى ومكابدة الحياة نفسها ، واستكشاف قواها وأسرارها ، وهو علم واسع الدائرة رحب الآفاق .

وفى النوع الأول من المعرفة ، حسب المرء أن يدرس ما جاء من السماء ليعمل به العمل الصحيح .

أما النوع الآخر ، فإن السماء تركتنا له وتركته لنا ، فلم يجىء وحى يعلمنا فنون الصناعات وألوان الحرف وإنما خلانا الله وشأننا نتكفف ذلك ثم نوجه ما نملك من أمور الحياة الوجهة الصالحة ، ونسخره لدعم الرسالة التى أصطفانا لها .

ومن سؤلف أن أقدام المسلمين زلت فى كلا الميدانين ، فوهيم لكتاب

الله وسنة رسوله ضعيف ، وفقههم لظواهر الحياة وبواطنها أضعف ، وتوجيه الحياة وخيراتها وملكاتها لخدمة دينهم أشد ضعفا .

وليس من العبادة انتظار نجدة من السماء لتغيير هذه الأحوال .

إننا — من الناحية العامة — بشر كسائر البشر . لنا ما للناس من أسماع وأبصار وأفئدة .

فلماذا تتعطل حواسنا وأفكارنا ، وتنطلق حواس الناس وأفكارهم في كل مجال ؟

لماذا تمس أصابعهم الأشياء فتجود ، وتمسها أصابعنا فتضطرب ؟

لقد كان الناس عالة على آبائنا في النواحي الأدبية والمادية جميعاً فما الذى عرانا حتى أصبحنا لا نحسن استخراج المعادن من أرضنا ، ولا بناء السدود والجسور على أنهارنا ، ولا تشكيل الآلات وتركيبها في مصانعنا ، ولا تطويع أدوات الحرب والسلم لحاجتنا . . ؟

الحق أن القدرة على الإحسان أعوزتنا ، وأن أسباب هذه القدرة في أيدينا لو أردنا .

إن الله أحيى المسلمين على هذه الأرض كما أحيى غيرهم من الأمم ، وإذا كان قد اختص المسلمين بوحى سماوى جليل القدر ، بعيد الأثر ، فهو لم يختصهم بمعرفة أرضية ترجح كفتهم على سواهم .

وعليهم أن يعانوا في ذلك ما يعانى غيرهم ، وأن ينتفعوا بتجاربه .

وكل تفريط في هذا الميدان معناه أولا انخفاض مستواهم الفكرى والمادى ، ومعناه آخراً قصور الوسائل التى تنجح رسالتهم ، وتحقق غايتهم .

وعندما ينضم إلى هذا العجز ، عوج في فهم الدين نفسه ، واسترخاء في إجابة عزائمه فهنا الطامة .

إن ، للإحسان جزاءين ، أحدهما آجل في الدار الآخرة ، ولا كلام لنا فيه

الآن ، والآخر عاجل تلقاه الأمم فى حاضر أمرها وتبلوه عيانا . قال جل شأنه : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ، وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا . وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ . مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ؛ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطَعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ(١) ».

وقال جل شأنه « إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ، وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا(٢) » .

وقال : « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ(٣) » ...

* * *

والإحسان — كما شرحنا — لايتجزأ ، كما أن الصدق مثلا لايتجزأ . فليس صادقا من يتعمد الكذب فى نصف أخباره ، ويتحرى الصدق فى نصفها الآخر .

بل من الصعب تصور أن فضيلة الصدق تكونت لدى هذا الإنسان .

وليس محسنا من تراه فى نصف أعماله رديء التصرف غبي السلوك ، وفى نصفها الآخر مجيداً ، مستحب السيرة .

بل ، بعيد أن يوجد هذا الصنف المختلط ، فإن الفضائل لاتتجزأ .

والإحسان عمل ما من الأعمال المعتادة صورة واحدة يعرفها المؤمن والكافر على سواء ، إذ أساس الإحسان فى هذه الأعمال إيقاعها وفق القوانين المقررة لها فى دنيا الناس .

---

(١) يونس : ٢٦ ، ٢٧ (٢) الإسراء : ٧ .
(٣) الرحمن : ٦٠ .

فالجراحة التى يجريها طبيب مسلم هى هى التى يجريها طبيب شيوعى أو وجودى ، أو يهودى . ويمكن الحكم عليها أو لها من الناحية العلمية الخالصة .

ووصفها بالحسن أو القبح لا مرجع له إلا هذه الأصول الفنية المتدارسة بين أجناس البشر ، وليس يقبل من أحد مهما كانت نحلته أن يقصر فى هذه القواعد المتواضع عليها .

والفارق بين صدور هذه الجراحة من رجل مسلم ، وبين صدورها من شخص آخر ، أن المسلم لا تفوته فى أى عمل نية الخير ، ولا تنفك عنه صلته بالله ، وقصد وجهه فيما يأتى ويترك . . أى أن صورة العمل المشتركة لا تفاوت فيها بين المسلمين ومخالفيهم فى العقائد والوجهات. أما الصورة النفسية الباطنة فهى تختلف بين هذا وذاك .

والمسلم من الناحية الدينية لا يسمى محسنا إلا إذا استجمع الكمال الحسى فيما أدى من عمل ، والصفاء النفسى — أعنى قصد الله — فيه .

وليس يقبل منه بتة — مهما صلحت نيته — أن يسىء أو يقصر ، أو يترخص ، أو يتجاوز ، اتكالا على هذه النية الكامنة .

فإذا شرك المسلمون غيرهم فى أحوال الحياة وشئون الدنيا وفق هذه القواعد فيجب ألا ننسى شيئاً آخر انفردت به الجماعة الإسلامية وهو العبادات المحض التى كتبت عليهم وطولبوا بأدائها .

إن الإحسان أن نقوم بها كافة على وجهها المشروع ، كما أثرت عن صاحب الرسالة ، متحرين فى صلاتنا وزكاتنا وصيامنا وحجنا أن نتأسى به ، وأن نلتزم سنته .

وقد شرح القرآن الكريم أن الإحسان بهذا الشمول طريق التمكين فى الحياة ، والاستيلاء على أزمتها ، وملئها باليمن والبركة .

* * *

كان يوسف الصديق شاباً بادئ العفة ، راسخ اليقين ، متين الخلق ، عظيم الثقة فى الله ، اجتاز الأزمات التى مرت به من تشريد ، وسجن ، وتلويث سمعة وكآبة عيش ، فلم يهن له عزم ، ولم تزل له قدم ، ولم يطش له هدف .

فماذا كانت عقبى هذا الإحسان ؟

كانت العقبى أن الرجل المختطف المستضعف بلى أضخم المناصب ، وتصير الجماهير طوع بنانه .

« وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِى بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِى . فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ : إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ . قَالَ اجْعَلْنِى عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّى حَفِيظٌ عَلِيمٌ . وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِى الْأَرْضِ يَتَبَوَّأُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ(١) » .

ذلك كله فى الدنيا أما بعد ذلك :

« وَلَأَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ(٢) » .

وليوسف مع إخوته الذين أهانوه ، ولم يتقوا الله فيه ، موقف آخر :

إن الإحسان بلغ به المدى ، وجعله فى مصر مناط الآمال ومحط الرحال ، لكن الدنيا انقلبت بهؤلاء الإخوة ، وجزتهم بسوء أنفسهم سوءاً فى معايشهم اضطرهم إلى النجعة يطلبون القوت من ولى الأمر فى مصر ، ودار بينهم و بينه حوار عرفوا منه : أى رجل يخاطبون .

« فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ ، وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِى

---

(١) ، (٢) يوسف : من ٥٤ ، ٥٧ .

الْمُتَصَدِّقِينَ . قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ .
قَالُوا إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ : أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ
مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ(1) » .

والجملة الأخيرة يجب أن تكون فى السلوك الإجتماعى قانوناً علمياً كالقوانين المقررة فى علوم الرياضة والأحياء . إن الإحسان لايضيع غرسه ، ولن تتخلى العناية الإلهية عن أصحابه ، مهما كبت بهم الحظوظ ، وتعثرت بهم فى المراحل الأولى .

وليس الإحسان جلودة ذهن طبيعته الغفلة ، أو يقظة نفس طبيعتها الركود إنه خليقة مستقرة ، وملكة تتكون من حب الإتقان وهواية الكمال ، وإدمان الذكر لله ، وطول الشعور بصحبته .

وإذا كانت الإجادة العلمية تتطلب مزيداً من الخبرة والدراسة — لأن شئون الحياة دائمة التطور والتغير — فان الجو النفسى يتطلب صحوا دائما ، وتعودا على الطاعات والفضائل ، وولعا بما يرضى الله ويقرب غفرانه ، قال تعالى :

« إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ . كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ . وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ . وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ(2) » .

وطرق الإحسان كثيرة ، ولكن من يطيقها ؟ إنها تتطلب العزمات الشداد ، والصبر الجميل ، والهمم البعيدة ، والجهاد الدءوب ، وصاحب هذه الخصال أهل لأن يبسط الله عليه كنفه ، ويلهمه رشده ، وأن يكون أبداً معه .

(1) يوسف : ٨٨ — ٩٠ .
(2) الذاريات : من ١٥ إلى ١٨ .

ولذلك جاءت الآيات تؤكد عناية الله به ومحبته له .

« إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ[1] » .

« إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ[2] » .

« وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ[3] »

« وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ، لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ. لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ[4] » .

والآية الأخيرة تفيد أن المحسن ليس معصوماً من الخطأ ، ربما كان له ماض تاب منه ، وربما ساورته وساوس تجعله يلم بما ليس من طبعه ، ولكن الإشراق الذي يغمر حياته بالنور لايمتكر لغيمة عابرة ، وفضل الله عليه أوسع وأجل .

* * *

ومن صور الإحسان التي استعرضناها آنفاً ندرك أن أمتنا متخلفة — أفراداً وجماعات — في ساح الحياة الدنيا والأخرى على سواء .

وأنها قد تزعم وتتمنى، بيد أن سنن الله في كونه لاتغلبها المزاعم والأماني.

ولا طريق لمجد الحياتين إلا أن تباشر كل عمل وهي تحس أن الله عليها شهيد ، وأنها يجب أن تبلغ به مداه وفق ماشرع من وحي سماوي ، أو وفق ماوضع من قوانين طبيعية .

ذاك معنى « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » .

---

(١) الأعراف : ٥٦ . (٢) النحل : ١٢٨

(٣) العنكبوت : ٦٩ . (٤) الزمر : من ٣٣ إلى ٣٥ .

دعائم الكمال النفسى

نسبنا السماوى :

فى ضجيج المعركة التى تنتظم البشر كافة حول مطالب الجسد نريد أن تتريث قليلا كيلا نضل الطريق ونجهل الغاية .

لقد علاالصياح وراء وقود المعد والفروج علوا إختلط فيه أنين الحرمان بسعار الجشع واتصلت نبرات هذا الصياح المهتاج حتى كادت أقطار الأرض لا تعرف غيره .

وفى بقاع شتى لا حديث إلا عن رفع المستوى الإقتصادى ، وضمان مقادير موفورة من الرغبات والشهوات للكبار والصغار .

ونحن نعلم حاجة الناس إلى ما يصون ويدعم جانبهم المادى .

ونعلم أن هناك فلسفات ومذاهب جارت عليه ونالت منه ، كما أن هناك مظالم وفتنا عرضت هذا الجانب وعرضت الحياة العامة معه لشر مستطير . .

لـكن العلاج العادل المستقيم لا يـكون بالغلو فى التقدير أو الإنحراف فى وزن الأمور .

العلاج الصحيح ليس فى الزعم بأن الحياة مادة صرف ، كى نجابه من حاف . على أثر الظروف المادية فى كيان الإنسان وقلبه ولبه ...

إننا فى كتبنا الأخرى نوهنا أشد التنويه بقيمة المال ، وقدرة الأحوال. المادية على عمل الـكثير ، بيد أننا لا نريد أن ننسى أبدا أن الأوضاع . الإقتصادية التى نريد السيطرة عليها وسائل لا أهداف ، وأن القصد من توجيهها هو خدمة غايات أعظم .

* * *

إن رسالة الإنسان فى هذه الحياة تتطلب مزيدا من الدرس والتمحيص .

ووظيفته المتيدة فى ذلك العالم الرحب يجب أن تحدد وتبرز حتى يؤديها ببصر ووفاء ، وقوة ومضاء .

إن بعض الناس جهل الحكمة العليا من وجوده ، فعاش عاطلا فى زحام الحياة ، وكان ينبغى أن يعمل ويكافح .

أو عاش شاردا عن الجادة تائها عن الهدف ، وكان ينبغى أن يشق طريقه على هدى مستقيم .

والنظرة الأولى فى خلق آدم وبنيه كما ذكرها القرآن الكريم توضح كل شيء فى هذه الرسالة .

لقد بدأ هذا الخلق من تراب الأرض وحدها ، والبشر جميعاً فى هذه المرحلة من وجودهم ليس لهم فضل يمتازون به ، أو يعلى مكانتهم على غيرهم من الكائنات . كم تساوى حفنة من التراب ؟ لا شيء .

بل إن القرآن الكريم وصفهم فى هذه المرحلة بما يدل على تفاهة الشأن قال جل شأنه « الَّذِى أَحْسَنَ كُلَّ شَىْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ، ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ (١) » .

أجل ، فتلك مرحلة فى تاريخ الوجود الإنسانى لا يستمد الإنسان منها أى كرامة ، وإنما يستمد هذه الكرامة من الطور الآخر الذى يقول الله فيه للملائكة « فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِى فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (٢) » .

فى هذه النفخة من روح الله سرت فى الكيان الإنسانى الخصائص التى استحق بها أن يسمو ويمجد ، وأن تخضع له صنوف الخلق الأخرى .

---

(١) السجدة : ٧ ، ٨ .
(٢) الحجر : ٢٩ .

نعم ، قبـل نفخ الروح فى آدم وذريته ، ما استحقوا سجوداً ولا تكريماً ، فإن الملائكة ومن دونهم لا يكلفون بالسجود لسلالة من التراب تافهة القيمة .

إن هذا الغلاف المادى المجرد لا يستحق شيئاً من ذلك ...

ولـكن بعد أن تألق فى هذا الغلاف المادى قبس من نور الله الأسنى ، وبعد أن صار الإنسان يحمل آثارا من صفات الله جعلته حياً ومريداً وقادراً وعالما ومتكلما وسميعاً وبصيراً ، بعد ذلك ، استحق الإنسان أن يكون خليفة الله فى أرضه ، وأن تتهيأ أرجاء الكون لاستقباله ، والانقياد لأمره .

إن الإنسان كائن عظيم حقا بيد أن عظمته ترجع إلى نسبه السماوى الروحى ، لا إلى نسبه الأرضى المادى .

ومن الناس من يقدرون نسبهم الإلهى هذا فيجعلون الحياة تزدان بالمعرفة والكرامة والفضيلة ، وتسخير الكون للإنسان .

ومنهم من تغلبهم نزعات الحمأ المسنون فيجعلون الحياة تسود بالشهوات والمظالم والأنانية وتسخير الإنسان لأنه شىء فى الكون .

المادية تشد الناس إلى أسفل :

والنزاع الأبدى بين الناس فى هذه الحياة ، أساسه : أتكون الهيمنة للحيوان الرابض فى دم الإنسان يتحرك بنزعات القسوة والأثرة وحدها ، أم تكون الهيمنة للقلب الانسانى المتطلع إلى الكمال والسلام ، والحب والايثار ؟ ذاك ما يجب أن يعرف بجلاء ، وأن ترتفع حناجر المصلحين به .

وقد حملنا نحن المسلمين حضارة أعلت قدر الانسان ، ولفتت نظره إلى أن ملكوت السموات والأرض ممهد له « أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ، وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً

وَبَاطِنَةً[١] » .

إن هذا التسخير لآفاق السماء وفجاج الأرض وجعلها فى خدمة الإنسان يتضمن إشارة بينه إلى أن الإنسان خلق ليكون سيداً لا ليكون مهانا .

وأن سجود الملأ الأعلى له فى السموات معناه أن يحيا على ظهر هذه الأرض سيداً موفور الحرمة مدعوم المكانة ، إذ وظيفته أن يخلف الله فى أرضه .

ولكن لا يجوز عند إنشغال الانسان بأعباء معايشه الأرضية أن ينسى حقوق ربه الذى أسندها إليه ، والذى قواه عليها . قال تعالى :

« أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ . فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ[٢] » .

وقد صالح الاسلام فى تعاليمه بين مطالب الجسد ومطالب الروح ، وبين واجبات الدنيا وواجبات الآخرة ، فكأن الانسان ـ بعد هذا الصلح الذى عقده الإسلام — كيان واحد يستقبل به عملا ليست فيه فواصل بين الموت والحياة .

وتوضيحاً لهذا المنهج الوسط قيل لكل إنسان : « وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِن كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ[٣] » .

ليس فى الإسلام إذن إنفصال بين العمل للدنيا والعمل للأخرى فإن العمل للدنيـــا بطبيعته يتحول إلى عبادة ما دام مقرونا بشرف القصد وسمو الغاية .

---

(١) لقمان : ٢٠

(٢) المؤمنون : ١١٥ — ١١٦ . (٣) القصص : ٧٧

وليس فى الإسلام تغليب للجسد على الروح ، ولا للروح على الجسد ، إنما فيه تنظيم دقيق يجعل معنويات الإنسان هى التى تتولى قياده وتمسك بزمامه ، فلا هو براهب يقتل نداء الطبيعة ، ويميت هواتف الفطرة ، ولا هو مادى يتجاهل سناء الروح وأشواقها إلى الرفعة والخلود .

إن الإسلام يلح على كل إنسان فوق ظهر الأرض ، ألا ينسى نسبه السماوى ، وألا يتجاهل أصله المنبثق من روح الله .

وللجسد حقوق مقدرة ، وقد قال الله فى وصف أنبيائه : « وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لاَ يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ(1) » .

لكن توفير هذه الحقوق ليس إلا وسيلة لصيانة القوى والفكر ، وحماية القلب والعقل ، ما أشبه هذا الجسم بزجاجة للمصباح الكهربائى ، إنها هى التى تصقل الضوء ، وتمد الشعاع ، فلو انكسرت ذهب النور واحتبس التيار .

ومع ذلك فالمحافظة على هذه الزجاجة وتلميعها وإزالة الغبار من فوقها شىء غير مقصود لذاته ، بل مقصود لينطلق الضوء من خلالها صافياً نقياً .

وقد أمر الإسلام بتطهير البدن وتزكية الروح فقال : « إِنَّ اللهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ(2) » وطهارة الروح أساسها حسن الصلة بالله .

وطهارة البدن بإزالة القذى الذى لا يليق بمكانة إنسان كريم على الله ، له رسالة سماوية مجيدة .

إن عبادة الجسد ، وعبادة المادة ، والتمرد على الأساس الإلهى فى الحياة الإنسانية عوج لا يتمخض إلا عن الشر والبلاء .

وآفة الحضارة المادية أنها سخرت العقول للشهوات ، وأخرست نداء

---

(1) الأنبياء : ٨ (2) البقرة : ٢٢٢

الروح وأطلقت نداء الطين ، وجحدت أن الإنسان نفخة من روح الله ، ورأت أنه - كلا وجزءا - نشأ من الأرض فلا يجوز أن يرفع رأسه إلى أعلى يذكر الله ولى نعمته ، وسر عظمته .

ونحن نؤكد أن شرف الإنسانية أولا وآخرا فى صلتها بالله ، واستمدادها منه ، وتقيدها بشرائعه ووصاياه ، والحرية الحقيقية ليست فى حق الإنسان أن يتدنس إذا شاء ويرتفع إذا شاء بل الحرية أن يخضع لقيود الكمال وأن يتصرف داخل نطاقها وحده ، « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلاَ مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللهُ وَرَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ، وَمَنْ يَعْصِ اللهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاَلاً مُبِيناً(١) » .

وقال عليه الصلاة والسلام « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به »(٢) .

ما هى الحرية التى هفت إليها الشعوب ، وتنادى بها كبار القلوب ؟

إنها حق البشر فى تأمين الوسائل التى يحيون بها حياة زكية نقية ، وليست حق امرىء ما فى أن ينسلخ عن طبيعته ، أو يتمرد على فطرته .

إن الحرية ليست حق الإنسان أن يتحول حيوانا إذا شاء ، أو يجحد نسبه الروحى إلى رب العالمين ، أو يقترف من الأعمال ما يوهى صلته بالسماء ويقوى صلته بالتراب ، فإن الحرية بهذا المعنى لا تعدو قلب الحقائق ، وإبعاد الأمور عن مجراها العتيد . . بل الواقع أنك لن تجد أعبد ولا أخنع من رجل يدعى أنه حر ، فإذا فتشت فى نفسه وجدته ذليلا لشهواته كلها ، ربما كان عبد بطنه أو فرجه ، وربما كان عبدا لمظاهر يرائى بها الناس ، أو لمراسم يظنها مناط وجاهة ، فإذا فقد بعض هذه الرغائب رأيته أتفه شىء ولو كان يلى أكبر المناصب ، بل لو كان ملكا تدين له الرقاب .

---

(١) الأحزاب : ٣٦ . (٢) مسلم .

الحرية المطلقة لا تنبع إلا من العبودية الصحيحة لله وحده .

فإن القلب المرتبط بالله يعلو بصاحبه على كل شيء فما تذله رهبة ولا تدنيه رغبة .

وهو بمعالم الشريعة التى يلتزمها مصون من الدنايا ، محصن من المزالق ..
ولذلك فنحن نكذب كل دعوة للحرية تزين للناس إعتداء حدود الله أو تعطيل أحكامه أو تهوين فرائضه ، أو الهبوط بالإنسان عن المكانة السماوية التى رشح لها بأصل الخلقة .

كم يكون الإنسان نازل المرتبة تافه القيمة إذا كانت وظيفته فى الحياة لا تتجاوز بضع عشرات من السنين يقضيها على ظهر الأرض ثم ...

ثم يقضى دون عودة ، وينتهى بذلك أمره كما تنتهى آجال الذئاب فى الغاب أو الشياه فى الحقول أو الخيول فى « الاصطبل » .

ألهذا خلق الإنسان ؟ أو لهذا استخلفه الله فى العالم ؟

قد رشحوك لأمر ، لو فطنت له   فاربأ بنفسك أن ترعى مع الهمل

إن الله الذى امتن على الإنسان بهذه المرتبة الرفيعة لم يدعه فى هذه الحياة وشأنه « أَيَحْسَبُ الإِنسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى[1] » .

كلا إن الله كما شرفه بالكثير من النعم كلفه بالخطير من الحقوق .

وهى حقوق تدور فى جملتها على رعاية مصالحه ، وضمان الخير له فى عاجل أمره وآجله .

والإسلام كلمة الله الأخيرة فى هذا المجال ، وهو دين يحترم طبائع الأشياء لأنه دين الفطرة .

ولذلك يستحيل أن يتضمن حكما علميا أو إجتماعيا يناقض الحقائق المقررة،

---

(١) القيامة : ٣٦

«وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ مُبَشِّراً وَنَذِيراً[١]».

وكذلك يستحيل أن يلحقه تعديل أو تبديل فإن إجتياز دائرة الحق إلا الدخول لامعنى له فى دائرة الباطل، ولذلك يقول جل شأنه «وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقاً وَعَدْلاً لاَ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ[٢]».

وخير للناس أن يستبينوا رشدهم فى صفحات الكتاب الذى استوعب أصول هذا الدين القيم، واستوعب إلى جانب ذلك كل ما يضمن للعالم الخير والازدهار.

إنه الأثر السماوى الفذ، الذى بقى مستعليا على التحريف والتغيير، يصل الانسان بنسبة السماوى العريق، ويرتفع به عن مستوى التراب، وآمال التراب!

لقد تألقت مواهب الانسان العقليه فى عصور مضت، وازداد وهجها إزديادا عظيما فى هذا العصر، وخيل للإنسان أن مكاسبه من وراء هذا الارتقاء الفكرى البحت لاتقدر، بل خيل إليه أنه أصبح — بهذا الجانب العقلى المبتور — سيد الوجود حقا..

ولو أننا تأملنا فى حصاد هذا الطور التقدمى من حياة الانسان لراعنا منه أن كفة الخسائر طاحة، وأن الانسان خسر نفسه وبذل أنفس مافيه كى يحصل على الحطام الفانى، ولم يرجع من وراء هذا الكفاح الخسيس إلا بالتضحيات والبلايا: «وَلاَ يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ[٣]».

إن الانسان يكون وفياً لنسبه السماوى، يوم يكرس قلبه ولبه لله.

---

(١) الإسراء: ١٠٥ (٢) الأنعام: ١١٥

(٣) الحج: ٥٥

الإلحاد خيانة عظمى :

الدين مدرسة لتعليم الكمالات ، وغرسها فى النفوس ، وأخذ الناس بها حتى تنضج فى أحوالهم وأعمالهم .

إنه يعرف الناس بربهم أولا ، لكنه لا يصلهم بالله على ما بهم من أثرة وشراهة ، وبغى واعتداء ، بل يغسل عن قلوبهم هذه الأوضار ، ويشرع لهم من العقائد والعبادات ، والأخلاق والمسالك ما يبدر بهم على فعل الخير وحب المعروف وتحسين الحسن وتقبيح القبيح .

وما نزعم أن كل منتم إلى الدين يحرز ما يراد له من أنصبة الكمال ، وإنما نؤكد أن الدين يستهدف الكمال النفسى لأتباعه قاطبة ، وأنه كالمستشفى يقبل كل بشر ، ويتولى علاجه بشتى الأدوية حتى يبرأ من علله ، وتتم له الصحة الروحية المنشودة .

والناس يتفاوتون فى حظوظهم من العافية التى يزودهم بها الدين، بيد أن من رفض هذا العلاج الحتم ، وأبى إلا البقاء بأدوائه طرد ، وسدت فى وجهه أبواب الوصول إلى الله . .

ذلك أن عبادة الله منزلة لا يرقى إليها المفسدون والمجرمون ، وأحلاس الشهوات ، وعشاق العلو فى الأرض والكبر على الخلق .

وهذا الصنف من الأشرار لا يؤذن له أن يجاور الله فى جنته ، فإن ما التصق به من دنايا يسوقه سوقا إلى النار « مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ ؟ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ، وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ ، وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ . وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ[1] » .

أما الذين تكلفوا مشاق التهذيب والتزكية ، ونقوا أنفسهم من أدران

---

(١) المدثر : ٤٢ ـ ٤٧

الشر ونوازع الإثم فإنهم يأخذون طريقهم إلى الجنة ممهدا ويقال لهم : « كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئاً بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الأَيَّامِ الخَالِيَةِ[1] » .

الدين إذن صلة بالله رفعت أصحابها ، وزكت أنفسهم وصفت معادنهم وتلك هي حقيقة الكمال الانساني .

ولسنا نتصور كمالا إنسانيا مع انقطاع الصلة بالله، وإضمار الكره لشرائعه.

إن الجهل بالله ، والوحشة من طريقه جذام يجتاح النفوس ويدعها لاتساوي شيئا .

إن كنود المنعم الأكبر وإنكار وجوده أو إنكار حقوقه هو الخيانة العظمى التي لايقبل معها خير يقدم ، أو يكترث معها بميزة قائمة .

ونحن نحب أن تعرف هذه الحقائق بجلاء ، هناك من يظن الدين صلة بالله لاتورث النفوس أدبا ولا شرفا ،وهؤلاء كذبة على الاسلام يجب إبعادهم عن حظيرته .

وهناك من يظن الا كمال النفسي يتوصل إليه دون إيمان بالله ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وهؤلاء أدعياء مغرورون لايجوز أن تكون لهم حرمة ، ولا أن تحفظ لهم مكانة فإن الدعامة الأولى لماتصبو إليه الانسانية من كرامة ومجد هي الاعتراف بالله والخضوع له والاستمداد منه والاحتكام إليه . . .

* * *

لقد شاعت في أوساط كثيرة فكرة أن المرء يقاطع الدين ، أو يجامله بكلمات باهتة ، ثم يختط لنفسه طريقا في الحياة لاتعرف المسجد ، ولا تقيم وزنا لمواريث السماء جملة وتفصيلا .

---

(١) الحاقة : ٢٤

وهو مع إقفار حياته من الدين ، وفراغ قلبه من الله يزعم أنه استكمل أسباب الكرامة واستجمع خصال الخير . .

أما مقاييس الخير والشر فقد انقلبت فى وعيه رأسا على عقب ، وماتظن بامرىء لايستهدى بوحى ، ولا يستيقن بآخرة ؟

إن حكمه على الأمور ينبع من نفسه وحدها ،

وما نفسه؟ كأن إن ضبطه العقل الحصيف حينا اجترته الشهوات والأهواء أحيانا كثيرة فحسنت له مايريد ، وقبحت له مايكره . . .

وقد رأينا الشيوعيين والوجودين يرسلون أحكامهم على الأشخاص والأشياء فرأينا الأعاجيب .

بل سمعنا من إخوانهم الإباحيين أن هذه الأمة لن تنهض إلا إذا قلدت أوروبا فى « قاذوراتها » ونحن بعد ما بلونا القوم ماتظن أحدهم يتحرج عن إتيان أمه دون حياء ، وتقديم زوجته للآخرين دون مبالاة .

والغريب بعد هذا الكفر والفسوق أن يزعم هؤلاء أن لهم نصيبا من الكمال الخلقى والسلامة النفسية ، وأن يرجموا الدين وأهله بالإفك والبهتان.

ولنتجاوز هؤلاء وسيرهم الخاصة والعامة ولنتساءل : هل قضية الايمان بالله من التفاهة والهوان بحيث يستوى فيها النفى والاثبات والشرك والتوحيد ؟

هل هذه القضية من خفة الوزن بحيث لايفترق فيها مؤمن وكافر ومصدق ومرتاب .

إننا لو عرفنا عن رجل ما أنه يتصور الأرض مربعا لا كرة، أو يتصور مياه المحيطات عذبة لاملحا فإننا نزرى بعقله ، ونسخر من علمه.

فاذا كان الخطأ فى فهم بعض الحقائق الدنيا له هذه القيمة ، فكيف لانكترث للخطأ الجسيم المتصل بالحقائق العليا ؟

إننا إذا عرفنا عن رجل ما أنه جحد جميلا أسدى إليه أ كننا له الضيق والاحتقار ، فكيف بمن جحد نعماء الخلاق الرزاق وهو يتقلب فيها على أحيانه كلها من المهد إلى اللحد ؟

الواقع أن القول ـكمال تفسى عند أى شخص ملحد أكذوبة كبيرة لاتعنى إلا واحدا من أمرين فى نفس هذا القائل !

إما أن الله غير موجود بالفعل ، وبذلك لم يرتكب هذا الملحد شيئا يلام عليه .

وإما أنه موجود حقا . ولكن الجهالة والجحود ليسا رذائل تسقط المكانة

ونحن معشر المؤمنين نزدرى هذه الأفكار والأحكام ، ونرى الإلحاد أس الدنايا ، ونعد أهله شرار الخلق وجرائيم الفساد . . .

وهناك صنف ناعم مائع يبدو كأنه محايد بإزاء هذه القضية الخطيرة ، إنه لايجنح لا إلى السلب ولا إلى الايجاب .

ربما قال لك — إذا سألته : هل الله حق — ولم هذا السؤال ؟ وما جدوى الإجابة عليه ؟ إن حياة الجماهير غير مرتبطة بهذه الإجابة .

وربما استتلى يقول: إن هناك قوة وراء المادة لها أثرها الكبير أو يقول: من الخير الاعتراف بألوهية قائمة فلو لم يكن هناك إله لوجب التصريح بأن الله موجود ! !

هذا الصنف من الناس يشبه المنافقين بالنسبة إلى الكافرين ، وإن اختلف لون التكذيب حسب الطباع التى تسير أصحابها .

والملحدون والمحايدون سواء فى أنهم يريدون أن يحيوا على ظهر هذه الأرض وفق مايشرعون لأنفسهم ، دون التزام بأى توجيه سماوى . .

ونحب أن نزيد الموضوع وضوحا ، فليس الإيمان إقرارا بقوة غامضة أشبه بالصفات التى لاتمسكها ذات معينة . كلا إن الإيمان اعتراف بالله المريد

القادر المهيمن الذى أمر ونهى ، وأعطى الناس فرصة محددة لتنفيذ أمره ونهيه ، وهو رقيب عليهم ، وسائلهم يوما عن كل صغيرة وكبيرة كلفوا بها.

فليس بمؤمن هذا الذى يقول : إن فى العالم ، أو وراءه قوة لا ندرى عنها شيئاً ، لا صلة لها بنا أو لا صلة لنا بها فى سلوكنا الخاص والعام .

ثم القول بأنه لو لم يكن هناك إله لوجب أن نشيع الإيمان به — لمصلحة الأمن العام طبعا — قول سخيف سمج . فإن إشاعة الكذب جريمة ، ولا معنى للإيمان بالوهم .

وهذا الكلام لا هدف له إلا أن الدين يمكن استغلاله فى تسكين الدهماء ، بقطع النظر عن قيمته الحقيقية .

وهذا كفر لا يقل عن الجحود الصريح .

الإيمان اعتراف بالله الذى تكلم فأبان عن نفسه وعن مراده من خلقه ، وبعث إلينا من يشرح لنا كيف نعيش وفق هذه التوصيات العليا « كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ . أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّنِي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ . إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١) » .

من أجل هذا كله نحن نحكم حكما بيناحاسما بأن الكفران بالله والتمرد عليه ورفض توجيهاته خيانة عظمى ، وإن أبعد شيء عن الاحترام أناس من هذا القبيل ، وأن الأساس الأول للتكمل النفسى اليقين فى الله والاستكانة لحكمه والاتباع التام لهداه .

* * *

(١) هود : ١ ، ٢ ، ٣ .

وأداء العبادات ركن ركين فى بناء الكمال النفسى .

ومع أن الأثر الخلقى والاجتماعى لهذه العبادات بعيد المدى إلا أنه ثانوى فى تشريعها ، والغاية الأولى من أدائها الوفاء بحق الله،والانقياد لأمره وإعلان التبعية المطلقة لذاته جل شأنه .

بل إن من صلى وصام دون أن تكون هذه المعانى مسطورة فى نفسه فلا صلاة له ولا صيام ، ذلك أن النية المنظورة إليها فى هذا المجال الاستسلام لأمر الله وتحرى مرضاته والفزع من سخطه والشعور بأن المرء ماخلق إلا ليمدح ربه ويثنى عليه بما هو أهله ، وينفى عنه كل نقيصة ، وينزهه من كل عيب.

وهو بهذا التمجيد والتحميد يحقق الغاية من محياه قال تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْأِنْسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ »(١) « فاصبر على ما يقولون وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى(٢) » .

وقد جاء فى الحديث « ليس أحد أحب إليه أن يمدح من الله . من أجل ذلك مدح نفسه »(٣) .

ومن حق الله الذى خلق أن يعرف ويعبد .

ومن حق الله الذى رزق أن يذكر ويشكر .

ومن حق الله الذى يعلم السر وأخفى أن يراقب وأن يستحى من مخالفته.

ومن حق الله الذى يرث الأرض ومن عليها أن يستمد الخلائق لقائه .

وكل تفريط فى هذه الحقوق رذيلة كبيرة ، فمن عاش مقطوع الصلة بالله، فارغ القلب من شكره ، خالى البال من مراقبته ، عديم الإستعداد للقائه

---

(١) الذاريات : ٥٦ . (٢) طه : ١٣٠ . (٣) مسلم .

فهو مهما ارتقى من نواح أخرى حيوان غادر خبيث ، وكفره هذا خيانة عظمى تزهد سوءتها بكل ما ينسب إليه من كمال .

* * *

مقلدو الحضارة المادية عندنا :

رأيته لامع الشعر والنعل ،حسن الهندام ، يتأنق فى الحديث ، ويتلطف مع الآخرين ويفرق البسمات والتحيات بأدب جم . . .

فقال لى صاحبى : ما رأيك فيه ؟ إنه من أولئك الذين صنعتهم الحضارة الحديثة على نحو معين .

قلت : ما تعنى ؟

قال : أعنى أنه لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر !

قلت : إذن فهو حيوان مستأنس !

قال : أفبعد هذا الارتقاء تصفه بأنه حيوان مستأنس ؟

قلت : إن الاستئناس هو الوصف الذى أضفته عليه الحضارة ، وسيبقى حيوانا ما بقى كافراً بالله ، فإذا آمن فهو عندئذ إنسان .

إنه لطيف الشمائل ، حلو المنظر ، ولذلك قلت : إنه مستأنس كهذه القطط والكلاب التى نألفها ، ونسمح لها بالتطواف علينا ، ولا نلقاها بالرصاص ، كما نلقى الذئاب والضباع . .

واستثليت : أترى الخائن لوطنه عندما يجر إلى حبل المشنقة ؟

إنه قد يكون وسيم التقاطيع ، وربما كانت له أم يبرها ، أو زوجة يحبها ، أو رحم يصلها .

لكن شيئاً من هذا لا يذكر أبداً عند إقتياده إلى ساحة الموت .

إن الجرم الذى ارتكبه أفظع ، وأشنع من أن تذكر بجانبه حسنة !! ألم يخن وطنه ؟ .

إن خيانة قطعة من الأرض تسمى الوطن ، جريمة أهون من خيانة رب الأرض كلها . أهون من الكفر بالله رب العالمين .

إن الحضارة المادية التى صدعت اليقين فى القلوب هونت من شأن الإيمان وجعلت الناس ينحنون لأقوام حاربوا الله والمرسلين ، وربما أعجبوا بهم .

بيد أننا لا نفقد عقلنا ، ولا وزننا للأمور إذا اختلت موازين الناس وطاشت ألبابهم .

إن إنكار الألوهية جريمة كبرى ، وإذا تلطخ بهذه الرذيلة أحد فهو فى نظرنا شخص نجس .

ونحن نعامل الأحياء والأموات على ضوء هذا الحكم الحاسم .

نعم نحن فى ميدان الدعوة إلى الله نعذر الجاهلين ، ونتلطف مع غير المسلمين ، بل إننا مأمورون أن نبر أهل الذمة ، ونقسط إليهم لكن تقرير الحقائق شىء والنظر فى أحوال الجاهلين بها ، والصادين عنها ، والخارجين عليها شىء آخر .

فى ميدان التعليم والتربية لا نخلط بين الإيمان والإلحاد ، ولا بين الشرك والتوحيد .

يجب إحقاق الحق ، وإبطال الباطل بصرامة .

يجب أن يقال : إن الصدق فضيلة ، وإن الكذب رذيلة دون مواربة ، ويجب أن يحترم الصادقون ، ويزدرى الكاذبون .

وقد يحدث أن نلقى فى ساحات الحياة أقواماً مرضى يحتاج علاجهم إلى أناة وسياسة وحكمة ، حتى نسوق لهم الشفاء الذى حرموا منه .

بل قد نحتاج إلى أمد بعيد حتى نقنعهم بما فى أبدانهم من مرض وما فى كيانهم من جراثيم .

وإدارة الأمر مع هؤلاء لا يعنى بتاتاً أن تنقلب الحقائق ، وتعوج المقاييس فالمؤمن مؤمن والكافر كافر .

وعقبى هؤلاء الجنة وعقبى أولئك النار ، ولا كلام .

* * *

وترسيخاً لهذه المعانى فى النفوس أمر الله أن نذكر الضالين بعاقبتهم التى لا محيص عنها فقال : « إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ ، وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (١) » .

وقال : « بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً (٢) » .

ولهذا التبشير أحيانه ومناسباته التى يساق فيها ، ولكن روى الطبرانى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال . « حيثما مررت بقبر كافر فبشره بالنار » .

وقد صحح المحدث الكبير الأستاذ محمد ناصر الدين الألبانى هذا الحديث .

ويبدو أن فى عصرنا هذا ما يستدعى التذكير به ، إنك ترى رجالا كباراً وصغاراً يزورون أوربا مثلا فيقصدون أول ما يقصدون إلى قبر الجندى المجهول .

ونحن لا نعرف من هذا الجندى ، ولا نجزم بمصيره فربما كان ممن لم تبلغهم الدعوة فمات جاهلا .

ولكنه على كل حال يمثل قومه الذين دفن بينهم ، فإن كان فى شرق أوربا فهناك يقولون : لا إله ، وإن كان فى غربها فالآلهة ثلاثة ! ! !

---

(١) آل عمران ٢١ . (٢) النساء : ١٣٨ .

وهؤلاء الجنود - فى أغلب الظن كانوا معدين انا - نحن المستضعفين في الشرق - لولا أن شغل الله بعضهم ببعض .

ترى ماالذى يجعل رجالنا يقدسون هؤلاء ؟ أهو تقديس للجحود أو التثليث أو للاعتداء الذى لولا القدر لـكنا ضحاياه ؟ .

لندع هـذه الفروض ، ولننقل هنا كلام الشيخ محمد ناصر فى شرح الحديث السابق قال :

« وفى هـذا الحديث فائدة هـامة أغفلتها كل كتب الفقه ، ألا وهى مشروعية تبشير الـكافر بالنـار إذا مر بقبره ، ولا يخفى مافى هذا التشريع من إيقاظ المؤمن وتذكيره بخطورة جرم هذا الـكافر حيث ارتـكب ذنباً عظيما تهون ذنوب الدنيا كلها تجاهه ولو اجتمعت ، وهـو الـكفر بالله عز وجل والإشراك به الذى أبان الله تعالى عن شـدة مقته إياه حـين استثناه من المغفرة فقال : « إِنَّ اللّهَ لاَ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ(١) » .

ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : « أكبر الـكبائر أن تجعل لله ندا وقد خلقك » متفق عليه .

إن الجهل بهـذه الفائدة أودى ببعض المسلمين إلى الوقوع فى خلاف ما أراد الشارع الحـكيم منهم ، فإننا نعـلم أن كثيراً من المسلمين يأتون بلاد الـكفر لقضاء بعض المصالح الخاصة أو العامة ، فلا يكتفون بذلك حتى يقصدوا زيارة بعض قبور من يسمونهم بعظماء الرجال من الـكفار ويضعون على قبورهم الأزهار والأكاليل ويقفون أمامها خاشعين محزونين ، مما يشعر برضاهم عنهم وعدم مقتهم إياهم ، مع أن الأسوة الحسنة بالأنبياء عليهم السلام تقضى بخلاف ذلك كما ثبت فى هذا الحديث الصحيح ، واسمع قول الله عز وجل :

---

(١) سورة النساء : ١١٦ .

« قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ، كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا[1] » الآية .

هذا موقفهم منهم وهم أحياء ، فكيف وهم أموات ؟ .

عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال لما مر بالحجر : « لا تدخلوا على هؤلاء القوم المعذبين ، إلا أن تكونوا باكين . فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم ما أصابهم »[2] .

جهاد النفس :

السمة الملحوظة لأهل زماننا أنهم راضون عن أنفسهم مسارعون فى أهوائها ، وهم يرون أن رغباتهم المادية والمعنوية ينبغى أن تجاب ، وأن تزال من أمامها العوائق .

وعلى ضوء هذا الرأى يرسلون أحكامهم على الأشخاص والأشياء ، وتتكون مذاهبهم الإجتماعية والسياسية .

وقد أسهمت بحوث علم النفس فى سوق الجماهير إلى هذا الاتجاه خشية مايسمونه « بالعقد » .

فشاع تدليل الطفولة فى ميدان التربية ، وشاع بعد ذلك ترك الغرائز المختلفة تلتمس طريقها فى الحياة دون حرج أو دون رهبة .

ولانت الشرائع أمام هذا السلوك المقتحم الماضى فى طريقه لايلوى على شىء . . !

وتغيرت مفاهيم الأدب وضوابط الخلق فى أرجاء شتى كى تتجاوب مع لوثة هذه الحياة الجديدة .

---

(١) سورة الممتحنة : ٤ . (٢) البخارى .

ولسنا بصدد البحث عن أسباب هذا الاضطراب العام ، وكل ماينبغي هنا أن نجدد حدود الحق التي درست وتقف الناس عندها .

نريد تحسين الحسن وتقبيح القبيح وفق منطق الدين وهدى الوحي ، ثم نسوس النفوس لتألف ماهو حسن وتنذر ماهو قبيح ، وتعلم أن اكتمالها ومرضاة الله عنها في التزام هذا وحده .

* * *

في مقدمة ما يكفل للنفوس صلاحها أداء العبادات التي افترض الله عليها مهما شقت .

فالصلاة مثل عمل رتيب موصول متجدد مابقي الليل والنهار ، وهو عمل ينبغي له قهر كل عذر ، وترك كل شغل .

وهذا يثقل على أحلاس اللهو وعشاق الحياة ، فإن الصلاة بين الحين والحين تنتزعهم انتزاعا مما يأنسون إليه من متاع ومرح ؟ أو مما يغرقون فيه من كدح واحتراف .

ولذلك قال الله في وصفها : « وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلاَّ عَلَى الْخَاشِعِينَ . الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاَقُو رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ(١) » .

ومجاهدة النفس لأداء هذه الصلوات الموقوتة أساس متين للكمال المنشود وكذلك القيام بجميع الطاعات التي أمر الإسلام بها ، فإن هذه الطاعات مدارج الكمال المنشود ، ومراحل الطريق إلى سمو الروح ، ورضوان الله .

حاجة النفس الإنسانية إلى التهذيب والتزكية مثل أو أشد من حاجة العقل إلى الصقل والتثقيف

ونحن في هذا العصر تنظم مراحل التعليم فنقدر سني الدراسة من عشرة

---

(١) البقرة : ٤٥ ، ٤٦ .

إلى عشرين سنة كي تحصل على عقل مستنير مزود بقدر محترم من المعارف التي تجعله يحسن الإدراك والحكم .

أفتظن النفس تفتقر إلى أقل من هذا الأمد كي تستقيم طباعها وتعتدل ميولها ، وتنضبط شهواتها وتتكون لديها القدرة على التسامي ومحبة الفضيلة والشرف ؟.

إن تغليب العفة على الشره يحتاج إلى جهاد طويل .

فإذا كان المراد أن تبلغ النفس درجة تحب فيها الخير وتستلذه ، وتكره فيها الشر وتزدريه فالأمر بحاجة إلى مران أطول ، مران يلتقي فيه كفاح الإنسان نحو الكمال ، والتوفيق الإلهي لبلوغ الشأو المقصود .

وبذلك يكون الإنسان ممن عنتهم الآية الكريمة : « وَلَـٰكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَـٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ [1] » .

ونحن نلحظ في كثير من الأحيان أن بعض الناس تفسد نفسه فساداً لاتستطيع معه أن تستبين الحق ، بله أن تتبعه ، وربما استمرأت العيش في الأباطيل والجهالات كما يستمرىء جامعو القمامة العيش بين الفضلات والأقذار ماتزكمهم روائحها ولا تؤذيهم مقابحها . . . ! !

وهـذا الانتكاس قاتل للضمائر والأخلاق ، موغل بأصحابه في ليل ليس له فجر .

وكم يدعو المرء — وهو يرقب هؤلاء الشاردين في بيداء الحياة — : اللهم أرنا الحق حقا وارزقنا اتباعه ، وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه . . .

* * *

(١) الحجرات : ٧ ، ٨ .

والشهوات التى تحتاج إلى رقابة وضبط زمام كثيرة ، وهى متفاوتة الحدة فى آحاد الناس ، ولكن أصولها ناشبة فى حياتهم على العموم .

هناك حب النفس ، وحب النساء ، وحب المال ، وحب الظهور ، هذه مثلا غرائز مايخلوا البشر من مباديها .

وقد تجد البعض فى حبه لنفسه لايبصر غيرها ، ولا يتحرك إلا بهواجس الأثرة وحدها .

وقد تجد آخر مفتونا بالثراء ، يدأب ليله ونهاره فى جمع المال ، يعشقه لذاته دون رغبة فى بذله مهما تطلبت الحقوق .

وقد تجد امرءاً على حاجته إلى المال يبذله كى يذكر اسمه ويذيع صيته ، أو هو فى سبيل سمعته يتسلق الوعر ويتوسد الجمر .

ومن الناس من يهيم وراء الغيد كأنه ظمآن لا يجد الرى أبدا .

وعلى مبادىء هذه الغرائز تعتمد الحياة الإنسانية فى بقائها ونشاطها .

ومن طيش هذه الغرائز تفسد الأرض ، وينتشر الهرج والمرج ، وتصاب الأعراض ، وتسفك الدماء .

ألا ترى القليل من الماء يتناوله الإنسان فيذهب الظمأ وتبتل العروق ، فإذا صار لجة ووقع الإنسان فى مدها كتمت أنفاسه ، وزحمت أمعاءه ، وأزهقت روحه ؟ .

وعلى طول الخط الطويل الممتد من المهد إلى اللحد يواجه الإنسان أموراً شتى تحتاج إلى فؤاد صاح وبصيرة نيرة ، فإن اشتباك النفس بهموم الرزق ، وفتون الناس ، وتلقيها ألوان الوساوس ، وتأرجحها بين جواذب اليمين واليسار ، وفقرها إلى استجماع قوى كثيرة كى تحقق الخير ، وكى تصد الشر ، ذلك كله يستدعى جهادا جاداً متصل الحلقات .

ولن ينجح الإنسان فى هذا الجهاد إلا إذا مرن على عصيان هواه ومضى قدما على الصراط المستقيم جلداً مثابراً لا يقعده إعياه ولا يرده استرخاء...

وقد حذر الله خيرة خلقه من الهوى، وبين أن اتباعه حجاب عن الله، ومزلقة عن الحق.

انظر ما قال لداود عليه السلام: « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِى الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ . إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ[1] ».

ويقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم: « وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِى جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَالَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ[2] ».

ويقول: « ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ[3] ».

ويقول: « فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ[4] ».

ويصف الكافرين بأن أهواءهم هى التى سولت لهم الزور وزينت لهم الجهل: « بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِى مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ[5] »...

---

(١) ص: ٢٦ (٢) البقرة: ١٢٠
(٣) الجاثية: ١٨. (٤) المائدة: ٤٨.
(٥) الروم: ٢٩.

بل يكشف أن كثيراً من الناس يرين على قلوبهم الهوى ، ويكمن وراء أقوالهم وأعمالهم وأحكامهم ، وينسج على حواسهم غشاوة محكمة فلا يرون ولا يسمعون إلا ماينبع من طواياهم ، أى أنهم لا يرون الحياة الخارجية على حقيقتها ، بل يرونها من خلال تفكيرهم الخاص ، كما ترى الجو أزرق من خلال زجاجة زرقاء .

« أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَـٰهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلاً . أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلاَّ كَالأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلاً[1] » .

إن البهيمية مذهب معروف عند كثير من الخلق ، وهو أقصر طريق إلى خزى الدنيا وعذاب الآخرة .

إنه لا يكلف أصحابه إلا حب الراحة ، وطلب اللذة ، والاحتماء بالنزوات العابرة والاهتياج مع الشهوات الفائرة ، وإبداء الرأى دون عقل ، وإرسال الحكم دون عدل ، وتفضيل عاجل رخيص على آجل غال .

وقد حدد القرآن مصير هذا السلوك بجلاء « فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ، وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى[2] » .

* * *

وتقويم جهاد ما لا ينظر فيه إلى مقدار مايبذل من تعب ، وإنما ينظر فيه قبل كل شىء إلى النية المقارنة والغاية المقصودة .

فإن اللص يسهر الليل ليختل النائمين ، والشرطى يسهر الليل يحرس الأمن لقاء راتب معهود ، والمتهجد يهجر فراشه ويدع لذيذ الرقاد لا لشىء

---

(١) الفرقان : ٤٣ ، ٤٤ .　　(٢) النازعات : ٣٧ إلى ٤١ .

إلا ليعبد ربه فى هدوء وصفاء، ويتدبر آياته فى خشوع ورجاء، مرتقبا فى الآخرة ثمار ما يغرس فى الدنيا : « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوفاً وَطَمَعاً وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ(١) » .

إن سهر هؤلاء الثلاثة واحد والفرق بينهم شاسع .

فأما الأول فجرم يستحق العقوبة بما بيت من إثم .

وأما الثانى فأجير يؤدى واجبه بثمن لو تأخر عنه قليلا لسخط وترك ما كلف به .

وأما الأخير فرجل مؤمن بالغيب والشهادة . يعرف ما يعمل ، ولمن يعمل ؟ .

ومن هنا فنحن لا نكترث لكل جهاد نفسى ، ولا لكل عناء يتجشمه البشر، مالم يكن جهاداً رشيداً محكوماً بإطار من هدى السماء وصحة الأداء .

إنك تسمع عن فقراء الهنود ، وعن ساستهم ، قصص الصيام الطويل المضنى .

وهذا من غير شك إرهاق للبدن تسانده عزيمة شديدة ، وإرادة غالبة .

ومع تقديرنا المجرد لقوة العزم وتماسك الإرادة لا نرى فى هذا المسلك ما يستحق التنوية والحمد .

ولو أن أحدهم دفن نفسه فى الرغام شهوراً — كما يروون — ما أبهنا كثيراً ولا قليلا لهذه الحكايات .

وهى عندنا تساوى استعراض العضلات الذى يقوم به فتيان الرياضة البدنية غاية ماهنالك من فرق أن هذا بالزائد . وذاك بالناقص .

---

(١) السجدة ١٦ ، ١٧ .

هذا استعراض شبع ، وذاك استعراض جوع ، وفى كلا الفريقين استعداد طبيعى لما برع فيه .

وهذا وذاك ليسا الجهاد النفسى الذى أقره الإسلام .

ومن الرهبان من يحيا آمادا طويلة وهو محروم من طيبات الحياة ، ومن يجاهد نفسه جهاداً شاقا وهو يحملها على ماتكره .

ولكن ضلاله عن الحق ، وجهله بالله الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، يجعل كل متاعبه تذهب سدى .

ولن يزيد فيما يعانى ، عن فقراء الهنود الذين شرحنا حالتهم آنفا .

ولكى يكون الجهاد النفسى صادقاً لا بد أن يجىء تنفيذاً لخطة رسمتها الشريعة ، وبينت معالمها بوضوح . ومن هنا فالجهاد المقبول لا موضع له إلا إذا كان انتهاء عن حرام أو انتهاضاً إلى واجب .

الجهاد المقبول هو الذى يسبك النفس فى بوتقته لتصفو من درنها ثم تصاغ وفق القالب الذى أراده الله لها .

الجهاد المقبول هو الذى يستهدف وجه الله فى كل حركة ويتحرى حكمه فى كل وجه . وكل جهاد تهى صلته بالله فهو مردود على أصحابه . .

* * *

إشباع الشهوات :

لقد كان من أثر انتشار المذاهب المادية فى عصرنا الحاضر أن تغيرت القيم الخلقية تغيراً كبيراً وأصبحت الفضائل النفسية عند كثير من الناس عبثاً لا ضرورة له ، بل عبثاً ينبغى الخلاص منه ، وترك النفوس تسترسل مع هواها دون معاناة لكبته . . .

واستوعر الشباب ارتقاء المعالى وتسنم الكمال ، وليتهم — لما أخلدت بهم أهواؤهم إلى الأرض — اعترفوا بالقصور ، وتواروا بخزيهم .

لا ، إنهم شرعوا يهونون من شأن الخلال الكريمة التى عجزوا عن تحصيلها ، وراحوا يصفونها بأنها قيود على الطبيعة البشرية تورث الضر والاكتئاب . . . !!

ومن هنا كانت السمة البارزة فى عصرنا المسارعة فى إشباع الهوى ، واسترضاء الغرائز الدنيا حتى تروى .

ورى هذه الغرائز — عن طريق الحرام — لا يزيدها إلا ضراوة ، فهى تطلب المزيد دون أن تدرك الشبع .

والمجتمع البشرى الذى تدور حركاته على هذا المحور مجتمع طافح الإثم سيء العقبى ، تطيش به نوازع الشره والأثرة ، وتتولد فيه مشاعر الحسد والبغضاء ، وقلما ينجو من إثارة الفساد وسفك الدماء .

وتلك آفة الحضارة بعد ما زهدت فى الدين ، وتبرمت بتعاليمه : « فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ، أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَىٰ أَبْصَارَهُمْ (١) » .

والحق أن اتباع الهوى إن كان يطمس على حواس الأفراد ، فهو على المجتمعات الضالة — يضرب ليلا طويل الظلام ، بارد الأنفاس ، بعيد الفجر . .

ونريد أن نسارع إلى نفى شبهة تروج عند الجاهلين بالإسلام ، هى أنه يحرم الناس أموراً كثيرة ، ما تطيب الحياة إلا بها ، ويعترض رغبات شتى ما يستريح الخلق إلا بإشباعها . . .

وهذا خطأ فإن الإسلام ما حرم طيباً ولا حظر خيراً ، وكل ما تعتدل به الطبيعة البشرية وتستقيم فهو مباح لها .

إن الله ما حرم على الناس إلا ما علم أنه يزيغ بهم عن الصراط ، ويسارع بهم إلى الشر .

---

(١) سورة القتال : ٢٢ ، ٢٣ .

والإسلام لم ينكر قط الطبيعة المادية للإنسان ، ولا حقوق الفترة التي يقضيها على ظهر هذه الأرض .

غاية ما صنع أنه ذكر الإنسان بأنه مادة وروح ، وأن صلته بالسماء أعرق من صلته بالأرض ، ولذلك ينبغي أن يرعاهـا ، وأن يلتزم مطالبها . . . ! !

وفي أثناء وفائه بحقوق هذه الصلة العليا سوف تنازعه نفسه أن يتنكر لها ، وأن يتمرد عليها ، وهنا يجب أن يكبح جماحها ، وأن يكرهها على قبول ما يضايقها .

ومجاهدة النفس في هـذا المضمار خلق لا ينفك عنه مؤمن ، ولا يسوغ استثقال أمره أو الترخص فيه .

وإنما ترتفع منازل المؤمنين ويتألق جبين أهل التقوى ، بمقدار انتصارهم على شهواتهم وامتلاكهم لزمام رغباتهم . . .

إن العراك الباطني لا ضجيج له ، ولا سلاح فيه ، ولكن هذا العراك أخطر في نتائجه من المعارك التي تنتثر فيها الأشلاء ، وتبذل فيها الدماء .

ذلك ، لأن جهاد النفس هو الطريق الحقيقي لبلوغ القمم التي تجعل الإنسان يحتضن المثل العليا ، ويبذل دونها النفس والنفيس ، وقد جاء في الأثر أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال عقب العودة من إحدى الغزوات . « رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر[1] » .

قال عمر بن الخطاب : « حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا ، وزنوا أنفسكم قبل أن توزنوا ، فإنه أهون عليكم في الحساب غدا أن تحاسبوا أنفسكم قبل يوم القيامة ، وتزينوا للعرض الأكبر « يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية » .

---

(١) لم أجده حديثاً صحيحاً فوضعته بأنه أثر . . . . وحسب

وعن الحسن قال : « إن المؤمن قوام على نفسه ، يحاسب نفسه لله عز وجل ، وإنما خف الحساب يوم القيامة على قوم حاسبوا أنفسهم فى الدنيا، وإنما شق الحساب يوم القيامة على قوم أخذوا هذا الأمر من غير محاسبة.

إن المؤمن يفجؤه الشىء يعجبه فيقول : والله إنى لأشتهيك ، وإنك لمن حاجتى ، ولكن والله مامن صلة إليك ، هيهات هيهات ، حيل بينى وبينك .

ويفرط منه الشىء فيرجع إلى نفسه فيقول : ما أردت إلى هذا ، مالى ولهذا ، والله لا أعود إلى هذا أبداً إن شاء الله .

إن للمؤمنين قوم أوثقهم القرآن وحال بينهم وبين هلكتهم .

إن المؤمن أسير فى الدنيا يسعى فى فكاك رقبته ، لا يأمن شيئاً حتى يلقى الله عز وجل ، يعلم أنه مأخوذ عليه فى سمعه وبصره ، ولسانه وجوارحه » .

وعن الحسن ، فى وصية لقمان لابنه : يابنى إن الإيمان قائد ، والعمل سائق ، والنفس حرون ، فإن فتر سائقها ضلت عن الطريق ، وإن فتر قائدها حرنت، فإذا اجتمعا استقامت.

إن النفس إذا أُطمِعَت طمعت ، وإذ فوّضتَ إليها أساءت ، وإذا حملتها على أمر الله صلحت ، وإذا تركت الأمر إليها فسدت .

واحذر نفسك واتهمها على دينك ، وأنزلها منزلة من لاحاجة له فيها ، ولا بدله منها .

وإن الحكيم بذل نفسه بالمكاره ، حتى تعترف بالحق ، وإن الأحمق يخير نفسه فى الأخلاق ، فما أحبت منها أحب ، وما كرهت منها كره» .

وحدثنا أبو عبيدة الناجى أنه سمع الحسن يقول : حادثوا هذه القلوب فإنها سريعة الدثور ، واقرعوا هذه الأنفس فانها طلعة ، وإنها تنازع إلى شر غاية .

وإنكم إن تقاربوها لم تبق لكم من أعمالكم شيئاً ، فتصبروا وتشددوا ، فإنما هي ليال تعد ، وإنما أنتم ركب وقوف ، ويوشك أن يدعى أحدكم فيجيب ولا يلتفت ، فانقلبوا بصالح ما بحضرتكم :

إن هذا الحق أجهد الناس وحال بينهم وبين شهواتهم وإنما صبر على هذا الحق من عرف فضله ، ورجا عاقبته . . .

من تجارب المربين :

فى تراثنا الثقافى القديم دراسات جيدة للنفس الإنسانية ، وكيف نخلص من أدوائها ، وكيف تمضى فى طريقها إلى الله منقاة مشرقة .

وعيب هذه الدراسات أنها كعروق الذهب فى باطن الصخور ، لا تحصل عليها إلا بعد عناء ، وتدبير ، وإعمال حيلة ! .

وقد تراكم عليها فى عصور الضعف العلمى والسياسى ما جعل أمرها يزداد تعقيدا ، حتى ليخيل للبعض أن النتائج التى يعود بها الباحث أقل قيمة من مخاطر الطلب ، بل إن هذه النتائج نفسها قد تفهم على غير طبيعتها ، ومن ثم فالزهد فيها أولى .

ونحن لا نريد اطراح ثقافتنا التقليدية ، أو جزء منها للمتاعب والظنون المتوقعة . ومن أجل ذلك رأينا أن ننظر فى كتب التصوف ، وأن ننتقى من كلمات القوم ما نظنه مصدر نفع كريم .

وفى هذا الفصل نضع بين يدى القارىء كلمات لابن عطاء الله السكندرى مجردة من الشروح التى أحاطت بها ، إذ أن هذه الشروح للأسف فيها باطل كثير .

وسأتولى شرحها بإيجاز ، فى حدود ما توحى به الكلمات ، وعلى ضوء المعروف من تعاليم الإسلام . راجيا أن تكون هذه الكلمات الحكيمة

إيناسا لمن يأخذون أنفسهم بضروب التربية ، ووصفا لمعالم الطريق من أناس خبراء بها مهرة فيها .

* * *

التعب الضائع :

« اجتهادك فيما ضمن لك ، وتقصيرك فيما طلب منك ، دليل على انطماس البصيرة » .

لك حقوق وعليك واجبات ، وكثير من النـاس يطلب بإلحاح ماله من حقوق ، بل يطلب بالحاح ما يرى أنه حق له . أما الواجبات التى عليه يقينا فهو يمـارى فيها حينا ، ويؤديها بكسل واسترخاء وبخس حينا آخر ، وربما جحدها . . .

وهذا الطراز من الناس — وما أكثره بيننا — أدنى إلى الدواب التى لا تحس إلا ما تحتاج إليـه ، فأما ما تـكلف به فهى لا تعـرفه إلا مع لذع السياط . .

فاذا تجاوزت ما يتعامل به الناس من حقوق وواجبات إلى العـلاقة بين الناس ورب الناس وجدت الأمر أنكى .

النـاس وراء لقمة الخبز يـكاد يصيبهم مس ؛ مع أن الله لو وكل رزق الخلائق إلى قواها لهلكت .

إنه ضمن الأرزاق لعباده ، وأجرى مصادرها بين أيديهم رخاء .

ومع هذا فهم مكروبون فى طلب العيش الذى كفل لهم ، أما إحسان الصلة بالله وتوجيه الفـكرة إليه ، والتعاون مع الآخرين على إقامة دينه والتزام حدوده فهو ما يقصرون فيه ، أو ينصرفون عنه .

إن الله أراحهم من هموم الرزق ، وكلفهم بشئون العبادة ، فتـكلفوا هم هموم الرزق واستراحوا من شئون العبادة . .

الله يقول « وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى[1] » .

وهؤلاء يصيحون ، وأهلوهم معهم الخبز ، الخبز . . . !! ، ناسين الله وناسين وعده بالإغناء والتيسير ، لاشغل لهم إلا طلب الدنيا .

وهذه الدنيا نفسها لاتجيء إلا من لدن الله الذى تركوه . . ! !

ماتقول فى امرىء يتقاعس عندما يحتاج الأمر إلى همة ونشاط ، ويهتم وينشط عندما يكون الأمر قريبا من أصابعه ؟ .

إن هذا المسلك مع الله دليل انطماس فى البصيرة .

* * *

استعجال الشهرة :

« ادفن وجودك فى أرض الخمول فما نبت مما لم يدفن لايتم نتاجه » .

هذه الكلمة أفضل توجيه لمن يريدون الظهور على عجل ، ومن يتوهمون أن نصيبا قليلا من المعرفة والخبرة كاف فى الترشيح لقيادة الجماهير، والصدارة بين الناس ، وهؤلاء فى الحياة لاحصر لهم .

إن منصب الإمامة فى آفاق الدنيا أو فى آفاق الدين يتطلب صبر السنين ، وتغضين الجبين .

فليصنع المرء نفسه أولا فى عزلة وفى صمت وفى تؤدة ، كالشجرة التى يختفى أصلها فى ظلمة التراب أمدا تتكون فيه التكون الصحيح ، ثم تبدأ تشق طريقها إلى الهواء والضوء .

ما ضر الشباب أن يتواروا قليلا أو كثيرا فلا يطلعوا على الناس إلا بعد أن تكتمل ملكاتهم ؟ .

(١) طه : ١٣٢ .

إنك ترى الواحد يكتب عدة مقالات فيحسب نفسه من قادة الفكر، أو يحسن بضعة أعمال فيزعم نفسه من ساسة العالم، ولو آثر «الخمول» فترة ينضج فيها لكان خيراً له.

ثم من الإيمان — إذا استويت — أن تقوم بعامليك لله — لا للظهور، فإن الذى يطلب وجوه الناس يسقط من عين الله.

فاحذر على نفسك أمرين: أن تنزع إلى البروز قبل استكمال المؤهلات المطلوبة، وأن تستكمل هذه المؤهلات لتلفت بها أنظار الناس إليك.

* * *

تسليم لله :

« ما ترك من الجهل شيئا من أراد أن يحدث فى الوقت غير ما أظهره الله فيه ».

لا تحسبن القدر يجرى وفق هواك: إن وراء الواقع الذى تهش له أو تضيق به حكما عليا تجمل الحوادث تسير، وهى لاصلة لها برضانا أو سخطنا . .

فمن أراد تغيير قدر غالب، وأحب تقديم شىء أخره الله، أو تأخير شىء قدمه الله، فهو ينطح الصخر، ولن يستفيد من ذلك إلا تصديع رأسه.

والعاقل يرسم خطته على أن ماحدث حقيقة لامناص من الاعتراف بها ثم يبنى سلوكه بعد ذلك وفق مايشير به الحزم، ويوحى به السداد . . .

وخير للمرء أن يتهم هواه من أن يسخط على الزمن.

وأستطيع ـ على ضوء تجاربى ـ أن أؤكد لغيرى هذه الخلاصة، وهى أن أكثر مانفعنى كان مماضقت به بادىء الرأى، وأن الآلام المزعجة والشدائد الباهظة هى التى فتقت العقل ونمت المواهب وأماطت النقاب عما نجهل من شئون وشجون وصدق الله العظيم « وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ

لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ[١] ».

* * *

من خـــداع الشيطان :

« إحالتك الأعمال على وجود الفراغ من رعونات النفس » .

التسويف خدعة النفس العاجزة والهمة القاعدة . ومن عجز عن امتلاك يومه فهو عن امتلاك غده أعجز .

والتسويف يجىء غالبا من امتداد الأفكار البالية التى يجب الفكاك منها على عجل ، ومن طغيان الشهوات التى لا يجوز لمسلم أن يستسلم لها ، ويتراخى معها .

إن إرجاء المعركة مع الهوى الغالب ، اعتراف بالعجز عن مقاومته .

ومن الرجولة أن يبدأ المرء ـ اليوم قبل الغد ، والصباح قبل الأصيل ـ هجومه على المثبطات والعوائق ، وأن يكتسحها من طريقه اكتساحا ، دون إبطاء أو تهيب ، وكل تسويف لا نتيجة له إلا إطالة عمر الشر وتقصير عمر الخير فى حياة الإنسان ، فانظر للمصير مع قول الله « يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَداً بَعِيداً ، وَيُحَذِّرُكُمُ اللهُ نَفْسَهُ وَاللهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ[٢] » .

« يُنَبَّأُ الإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ[٣] » .

وفى الحديث : « نعمتان مغبون فيهما كثير من النــاس : الصحة والفراغ »[٤] .

* * *

---

(١) البقرة : ٢١٦ (٢) آل عمران ٣٠

(٣) القيامة : ١٣ (٤) البخــارى .

ثق فى ربك :

« ما توقف مطلب أنت طالبه بربك ، ولا تيسر مطلب أنت طالبه بنفسك . . » .

عندما خاض المسلمون معركة بدر كانوا يحسون أن القتال فرض عليهم دون أن يأخذوا له أهبته الواجبة ، فكان اعتمادهم على الله شديدا ، والتماسهم عونه بالغا .

وتضاءل شعورهم بأنفسهم حتى استخفى ، وتضاعف ذكرهم لله حتى لكأن الله هو الذى يدير المعركة ، وكأن خيلهم ورجلهم أدوات المعيثة العليا .

من أجل ذلك جاءت نتيجة المعركة نصرا باهرا للذين خاضوها باسم الله ، وجاء فى وصف أدوارها « فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَـٰكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَـٰكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ[1] » .

والحق أن المرء يكون قوة غالبة عندما يعمل ، وهو يستمد من الله العزم والجهد والتوفيق والنجاح .

وقد كان رسول الله يلقى الأعداء بهذا الروح المستظهر ببأس الله وحده ، فكان يقول : « اللهم بك أصول وبك أجول وبك أقاتل . اللهم إنا نجعلك فى نحورهم ونعوذ بك من شرورهم »[2] .

أما إذا شمخ الإنسان بحوله وطوله ، وأنس بما أعد ، وذهل عن الله الذى تصير إليه الأمور ، المهيمن على زمام الحياة ، فإن النتائج تفجؤه بما لا يتوقع .

استراح المسلمون لكثرتهم فى معركة حنين وقالوا : لن نغلب اليوم من قلة ونظر بعضهم إلى بعض فلم يروا إلا كتائب معبأة لا يثبت لسطوتها أحد .

---

(١) الأنفال : ١٧ (٢) أبو داود

فتبخر اعتمادهم على السماء ، ولم يرتقبوا النصر إلا من عند أنفسهم .

شتان بين هذا الشعور الذاهل الكليل وبين الشعور الذى غمر سرائرهم فى معركة بدر . فماذا كانت النتيجة ؟ .

يقول الله فى كتابه « . . . وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ(١) » .

هذه عقبى الاغترار بالنفس والذهول عن الله .

وهى العقبى التى ذاق المسلمون مرارتها عند جبل أحد « أَوَلَمَّا أَصَابَتْكُم مُّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَٰذَا ؟ قُلْ : هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ(٢) » .

إن التعويل على النفس مهما أحكمت الأمور واستكملت الأسباب لا يفتح أبواب الخير فما أكثر الثغرات فى جهد الإنسان ورأيه إذا أراد القدر خذلانه .

والواجب أن يستعين بالله فى كل شىء . فإن عونه إذا تخلف لم يغن عنه شىء . بل سيكون الأمر على حد قول القائل :

إذا لم يكن عون من الله للفتى فأول ما يجنى عليه اجتهاده ...

ومعنى طلبك الشىء بالله أن تضم « سببه الأقوى » إلى ما بيديك من أسباب ، لا أن تكسل أو تفرط ، فإن الكسل والتفريط ليسا طلبا من الله ، بل هما عصيان لله وخروج على سننه الكونية المقررة .

* * *

(١) التوبة : ٢٥ . (٢) آل عمران ١٦٥ .

اليأس من الناس :

« مابسقت أغصان ذل إلا على بذور طمع » .

الإنسان يكون فى أشرف أحواله عندما يتبتل إلى الله ، فلا يرجو إلا جداه ولا يؤمل فيما سواه .

هذه الحالة تقوم على إدراك عقلى سديد لطبائع الأمور .

فماذا يرجو الفقير من فقير مثله ، وماذا يبغى العاجز من عاجز مثله .

إن المسلك الرشيد الوحيد ألا يقف للرءسائلا إلا بباب الله القوى الغنى ، أما أن يتولد فى نفسه رجاء عند ذى جاه من الخلق ، فهـذا هو الحمق ، وما أحسن قول الشاعر :

ولى بالله إيمـــان وثيق فمن لكم بإيمـــان وثيق ؟
قويت به فما أعيا بعبء ولا أشكو عثارا فى طريق
ولا أخشى المضرة من عدو ولا أرجو المبرة من صديق

وما طمعك فى بشر لو اعتدت عليه ذبابة لم يستطع الانتصار منها ؟ .

إن جرثومة مرض ما — وهى أقل وأضأل من الذبابة — تسلب الجبار من الخلق صحته ، فيحار كيف يستردها منها ؟ .

وصدق الله العظيم إذ يقول : « يَأَيها النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فاسْتَمِعُوا لهُ ، إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلو اجْتَمعُوا له وإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذّبابُ شَيْئاً لاَ يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ والمَطْلُوبُ[١] » .

والغريب أن الطمع فى العبيد خالط ألوف القلوب فأفسدها .

هذا عالم يتـكلم بصوت خفيض وطرف كسير مع الحـكام الجائرين .

---

(١) سورة الحج : ٧٣ .

ولو شاء لرفع صوته كالرعد ، ولـكنه يهمس حينا ويخرس أحياناً لأن بذور الطمع نمت فى نفسه فأذلته .. .

إن تطامنه إلى مايملك فلان من مال ، وإلى مايهب فـلان من جاه جعله يلين وينـكسر وينكمش .

ولو أنه يئس من عطاء الخلق ، وأنس بعطاء الخالق ، لـكان أعز نفساً وأعلى رأساً .

وكم من أناس أزرى بهم طمع فى هذا ، وأمل فى ذاك .

وكم من حقوق طمست، ومصالح عطلت ، وأوضاع اعوجت بسبب أطماع نفسية محقورة .

واليأس من الناس يحتاج إلى تدريب النفس على العفة والأنفة ، وعلى اكتفاء ذاتى يصدها عن التطلع إلى ما بأيدى الآخرين ، والاستغنا بالقليل الموجود عن الـكثير المشتهى .

قال محمد بن بشير :

لأن أُزَجِّيَ عند العُرْى بالخلَقِ ... وأجْتَزِى من كثير الزّاد بالعُلَقِ

خَيْرٌ وأَكرَمُ لِي مِنْ أنْ أرَى مِنناً ... مَعْقُودَةً لِلِئَــامِ النَّاسِ فى عُنُقِى

إنى وإن قصرت عن همتى جِدَتِى ... وكانَ مالىَ لاَ يقــوى على خلق

لَتَارِكٌ كُلَّ أمر كان يلزمُنِى ... عَارا ويُشرِعُنِى فى المَنْهَلِ الرَّنِق

* * *

نقص القادرين على التمام :

« ربمـا كنت مسيئاً فأراك الإحسان منك صحبتك لمن هو أسوأ حالا منـك » .

الأعور أحسن حالا من العميان ، ولـكن العور ليس كمالا فى الأجسام أو صحة فى الحواس .

ومن الناس من يقارن جهده المحدود بأعمال أهل البلادة، أو علمه القليل بأفكار أهل الجهالة فيظن نفسه على شيء طائل، وهو في الحقيقة فقير إلى ما يكمل مواهبه ولكنه مخدوع.

إن النظر إلى أدنى حجاب قاطع، أو هو عائق عن الرفعة المنشودة.

وإذا أحببت أن تقارن نفسك بغيرك فلا تنظر إلى الدهماء ثم تقول: أنا أفضل حالا، بل انظر إلى العلية ثم قل: لماذا أقصر عنهم؟ يجب أن أمضى فى الطريق، ومن سار على الدرب وصل ..

كثير من الأذكياء وقفهم فى منتصف الطريق أو فى مبادئه أنهم صحبوا نفراً من القاصرين والعجزة، فغرهم ذلك بأنفسهم وستر عنهم ما كمن فيهم من نقص أو أخفى عنهم مايطيقونه من درجات الكمال لو نشطوا.

وهذه الصحبة وبال على الإنسان، لأنها قيدت الهمة وشلت الطموح.

ولذلك ينصح ابن عطاء الله قبل ذلك فيقول: « لا تصاحب من لا ينهضك حاله ولا يدلك على الله مقاله » ...

* * *

احذرك نفسك:

« أصل كل معصية وغفلة وشهوة الرضا عن النفس، وأصل كل طاعة ويقظة وعفة عدم الرضا عنها، لأن تصحب جاهلا لا يرضى عن نفسه خير لك من أن تصحب عالما يرضى عن نفسه! فأى علم لعالم يرضى عن نفسه؟ وأى جهل لجاهل لا يرضى عن نفسه »؟.

لا يبحث عن الشفاء إلا من أحس المرض، أما من أصيب بعلة فلم يشعر بها ولم يستشف منها، فإن جراثيمها تستشرى فى أوصاله حتى تأتى عليه.

وكذلك النفس الإنسانية لايطلب لهـا العافية إلا من أدرك مابها من أدواء والشعور بالنقص أول مراحل الـكمال .

وقد قال الله تعالى على لسان أحد أنبيائه المطهرين : « وما أُبَرِّىءُ نفسى إِنَّ النَّفسَ لأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلاَّ ما رَحِمَ رَبِّى إِنَّ رَبِّى غَفورٌ رَحِيمٌ(١) » .

فإذا وجدت امرأ راضياً عن نفسه فافقد منه الأمل ، لأنه ينطوى على ركام من العيوب والنقائص وهو لا يلتمس الخـلاص منها بل إنه فاقد الشعور بوضاءتها .

وهيهات لمثل هذا الكمال أو نجاة .

والعلم النظرى لا يرفع قدر أصحابه ، فأى قيمة لشخص يختزن فى رأسه قدراً من المعلومات ولـكن نفسه طافحة بآثام لم تعالج وخشونة لم تهذب ، ثم هو — مع مايختزن من معرفة — لا يدرى أنه عليل .

مثل هؤلاء يـكون علمهم آفة ، لأنه يقوى جهالاتهم ولا يزيلها ، ويغرهم بمـا أوتوا بدلا من أن يزيل من أنفسهم مايسوءها .

وأفضل من هؤلاء رجل قليل المعرفة عميق الإخلاص كثير التفتيش عن عيوبه مجتهد فى تزكية نفسه وترقية أحواله ، وإن هذا أرجى عاقبة وأرقى عاجلة من العلماء الـكبار إذا رضوا عن أنفسهم ، وغفلوا عن إصلاحها .. .

* * *

الاستـكانة لله :

« ربما فتح لك باب الطاعة ومافتح لك باب القبول ، وربمـا قضى عليك بالذنب فـكان سبب الوصول . معصية أورثت ذلا وانـكساراً خير من طاعة أورثت عزا واستـكباراً » .

---

(١) يوسف : ٥٣ .

قديماً وحديثاً ضاق العلماء الراسخون بنفر من أهل العبادة يحسنون الشكل ولا يحسنون الموضوع ، يكثرون التصويب ولا يصيبون الهدف ، يقيمون الظواهر بدقة ولا يدركون من الحقائق شيئا .. .

هؤلاء الناس كانوا قديماً وحديثاً حجة على الدين لا سناداً له وعوائق تصد عن العبادات لا شواهد تدعو لها وتغرى بها .

يصلون ، أفتدرى كيف خرجت صلاتهم منهم ؟ .

« خرجت — كما يقول الرسول صلى الله عليه وسلم فى وصف صاحبها — وهى سوداء مظلمة ، تقول ضيعك الله كما ضيعتنى ، حتى إذا كانت حيث شاء الله ، لفت كما يلف الثوب الخلق ، ثم ضرب بها وجهه[1] » .

ويصومون ، أفتدرى ماقيمة صيامهم ؟ .

هى كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع ورب قائم ليس له من قيامه إلا السهر[2] » .

إن العبادة جسم وروح ، والقبول الإلهى يكون لمن قدمها حية لا ميتة .

ولذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا يقبل الله من عبد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه(٣) » .

وعن ابن عباس مرفوعا : « مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان . من أوفى استوفى(٤) » .

وإحسان الشكل قليل الغناء على صاحبه وعلى الناس .

أعرف بعض الفلاحين تصيبه الجنابة فيذهب إلى إحدى الترع فيغمر جسمه فى الماء ثم يخرج منه وقد طهر ! .

---

(١) الطبرانى .
(٢) ابن ماجه .
(٣) مسند الفردوسى .
(٤) البيهقى .

فإذا مااقترب منك شممت منه رائحة منفرة لما تراكم على جسمه من درن وعرق .

ما جدوى هـذا الغسل الذى لم يذهب وسخا ، ولم يضف على صاحبه وضاءة ، ولم يمهد له بين الناس قبولا ؟ .

كذلك الطاعات التى يؤديها بعض الناس بهذا الأسلوب ، ربما استكملت للمراسيم الشكلية ، ولكنها فقدت حقيقتها وثمرتها ، ومن ثم لاتحظى بشىء طائل عند الله .

والأساس فى الطاعة أنها تجعل الإنسان يتحقق بأوصاف عبوديته بين يدى ربه ، ومع صنوف الخلق .

والعبودية تنافى الصلف والغطرسة والجفوة ، لأنها تواضع ولين جانب وسهولة خلق .

وقد تجد ناسا من الموسومين بالعبادة يتذرعون بما يؤدون من طاعات للاستعلاء على الخلق ، والغض من الآخرين ، على حين تجد ناسا ليسوا على غرارهم أسلس قياداً ، وألين عريكة .

وربما ارتكب أحدهم الذنب فيفزع لارتكابه ، وينكسر فؤاده مع الله لما فرط فى جنبه .

ولعل استشعاره الخزى على فعلته ، وإكنانه الألم فى أوبته يجعلانه أدنى إلى الحق وأقرب إلى مثوبة الله — بهذا الذنب — من أولئك الذين لم يستفيدوا من طاعتهم إلا الجلافة والقسوة .

وغريب أن يقع فى السلوك الإنسانى هذا التفاوت ولكنه موقف الناس مما أمروا به ونهوا عنه ! ! .

إن الله شرع العبادات ليتواضع العباد بها لاليستكبروا ، وليستقبلوا بها رحمة الله ، ثم يلقوا بها سائر الخلق وفى قلوبهم رقة ، وفى نفوسهم وداعة ، وفى سيرتهم طيبة .

فإذا وجدت من العابدين من ينقطع دون هذه الغاية ، فهو لم يعبد حقا ، ولم يدرك قبولا .

وقد كره الله المعاصي وحرمها على الناس ، وسعر جهنم لمقترفيها .

ومع ذلك فإن بعض الناس تكون المعصية وخزاً لضميره النائم وحزنا ينقذف فى قلبه فإذا هو دامع العين متهيب لبطش الله به .

إن تهيب هذا العاصي أفضل من كبرياء ذلكم العابد .

وعلى ضوء هذا الكلام تفهم ماحدث به رسول الله صلى الله عليه وسلم: قال رجل : والله لايغفر الله لفلان ! فقال الله عز وجل : من ذا الذى يتألى على ألا أغفر لفلان ؟ إنى قد غفرت له وأحبطت عملك(١) ! ! ! .

* * *

ولايذهبن أحد إلى أن هذا تهوين من شأن العبادة ، كلا . إنه حماية للعبادة الحقيقية ، وزراية على العبادة المزيفة ، وتعليم للعباد ألا يغتروا بأنفسهم وبما قدموا .

وتحريض لهم أن يتعلقوا بذات الله ، وأن يكونوا كما وصف الصالحين من عباده :

« والذينَ يُؤتُونَ ما آتَوْا وقُلوبُهُمْ وجلةٌ أنَّهُمْ إلى رَبِّهِمْ رَاجعُونَ(٢) »

كما أن الذنوب لا يمكن أن تكون موضع رضا ، بل هى سبب حقيقى لخزى الدنيا وعذاب الآخرة .

ولكن الذنوب التى تؤرق أصحابها ، وتقض مضاجعهم ، وتسرع بهم إلى المتاب ، لاتعد ذنوبا بعدما غسلها الندم ، وتحولت إلى حاد يحث الركاب إلى رب الأرباب .

* * *

---

(١) مسلم .　　(٢) المؤمنون : ٦٠ .

المحبوسون فى سجن المادة :

« لاترحل من كون إلى كون فتكون كحمار الرحى يسير والمكان الذى ارتحل إليه هو الذى ارتحل منه ، ولكن ارحل من الأكوان إلى المكون « وأن إلى ربك المنتهى »(١) وانظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم : فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه(٢) » . فافهم قوله عليه الصلاة والسلام ، وتأمل فى هذا الأمر إن كنت ذا فهم » .

قال الله تعالى : « وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ . وَالأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ . وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ . فَفِرُّوا إِلَى اللهِ إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ . وَلاَ تَجْعَلُوا مَعَ اللهِ إِلَهاً آخَرَ إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ(٣) » .

هذه آيات خمس ، الثلاثة الأولى منها وصفت الأكوان عُلوها وسُفْلها وما انبث فيها من حياة وأحياء .

والاثنتان الأخريان انتقلت من الأكوان إلى المكون فتحدثت عن وجوده ثم توحيده .

ولَفْتُ الناس هنا إلى الله ، جاء بصيغة عجيبة « فروا إلى الله . . . » .

وهذا الفرار إنما يكون مما يحذر ويعاب .

والحق أن الانحصار فى الكون والاحتباس بين مظاهره فواحش عقلية ونفسية لا يرضاها أريب .

---

(١) النجم : ٤٢ . (٢) البخارى .

(٣) الذاريات : من ٤٧ إلى ٥١ .

إن من له أدنى مسكة يعرف — من العالمين — رب العالمين ، ويعرف — من الأكوان — صاحب هذه الأكوان ! !.

إن هذا الملكوت الضخم الفخم من ودائع ذراته إلى روائع مجراته شاهد غير مكذوب على أن له خالقاً أكبر وأجل . . .

إنها لجهالة أن يغمط هذا الإله العظيم حقه ، وإنها لنذالة أن يوجد بشر ينكره ويسفه عليه .

ولكن . « خَلَقَ الإِنسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ[1] » .

والعاقل ينظر فى الكون فيتعلم منه تسبيح الله وتحميده ، ويستنتج من قوانين الحياة وأحوال الأحياء مايستحقه المولى الأعلى من أسماء حسنى ، وصفات عظمى . . .

والناس صنفان ، صنف يعرف المادة وحدها ويجهل ماوراءها ، ولا نتحدث الآن مع هؤلاء .. .

وصنف مؤمن بالله مصدق بلقائه ، ولكنه هائم فى بيداء الحياة ، ذاهل وراء مطالب العيش ، مستغرق المشاعر بين شتى المظاهر ، فهو لا يكاد يتصل بسر الوجود ، أو يتمحض لرب العالمين .

ومع هذا الصنف المؤمن نقف لنرسل الحديث .. .

هناك قوم لا تخلص لله معاملاتهم ، بل هى مشوبة بحظوظ النفس ورغبات العاجلة ، وهؤلاء لن يتجاوزوا أماكنهم مابقيت نياتهم مدخولة ، حتى إذا شرعت أفئدتهم تصفو بدءوا المسير إلى الأمام .

وهناك قوم يعاملون الله وهم مشغولون بأجره عن وجهه أو بمطالبهم منه عن الذى ينبغى له منهم ، وهؤلاء ينتقلون عن أنفسهم من طريق ليعودوا إليها عن طريق أخرى .

---

(١) النحل : ٤ .

إنهم مقيدون بسلاسل متينة مع أثاليتهم فهم يسيرون ولكن حولها، لوحسنت معرفتهم لله ماحجبتهم عنه رغبات مادية ولا معنوية ، بل لطغى عليهم الشعور به ، وبما يجب له ، وتخطوا كل شىء دونه ، فلم يهدأوا إلا فى ساحته ، ولم يطمئنوا إلا لما يرضيه هو جل شأنه ، على حد قول أبى فراس :

فليتك تحلو والحياة مريرة ... وليتك ترضى والأنام غضاب
وليت الذى بينى وبينك عامر ... وبينى وبين العالمين خراب
إذا صح منك الود فالكل هين ... وكل الذى فوق التراب تراب

وابن عطاء الله يرى أن العامة يترددون بين مآربهم، كحركة بندول الساعة لاتتجاوز موضعها على طول السعى ، أوهم على حد تعبيره كحمار الرحى ينتقل من كون إلى كون ، والمكان الذى ارتحل إليه هو الذى ارتحل منه .

والواجب على المؤمن أن يقصد وجه الله قصداً ، وأن يتفصى تفصياً عن ألوف الأربطة التى تشده إلى الدنيا ، وتخلد إلى الأرض ! ! .

ومن خدع الحياة أن المرء قد يعمل لنفسه وهو يحسب أنه يعمل لله ، ولو وضعت بواعثه الكامنة تحت مجهر مكبر لاستبان أن كثيراً من دواعى غضبه وسروره ، وتعبه وراحته ، يصلها بوجه الله خيط واه ، على حين تصلها بحظوظ النفس حبال شداد .

وهنا الخطر المخوف ، إن الهجرة إذا كانت لله فقد مضت وقبلت ، وإلا فالأمر كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « من هاجر إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ماهاجر إليه » .

* * *

والشعور بوجود الله ليس أمراً يتكلف له الإنسان شيئاً ، إنه شعور بالواقع ! .

قد يكون لك حبيب مسافر مثلا فأنت إذا اشتقت إليه تتخيل صورته، وتحاول الأنس بالوهم عن الحقيقة.

ولكن الشعور بالله ليس تقريباً لبعيد ولا تجسيداً لوهم، إنه شعور بالواقع الذى يعد تجاهله باطلا، كشعورك مثلا — وأنت فى البيت — بأنك فى البيت، أو شعورك — وأنت فى القطار — بأنك فى القطار ..

إنه الواقع الذى لا معدى عن الاعتراف به، وبنـاء كل تصرف على أساسه.

إن الألوهية لا تفارق العباد لحظة من ليل أو نهار، ومن ثم فإن الغفلة عن الله غفلة عن الحق المبين.

وإذا كان الأعمى يعجز عن رؤية الأشياء فإن الأشياء لم تزل من مكانها لأن عيناً كليلة لم تتبينها.

وإذا كان النـاس مذهولين عن الحق المصاحب لهم المحيط بهم، فذلك عمى تعود عليهم وحدهم معرته.

وقد كثر القرآن الكريم من إشعار الناس بهـذه المعانى، وصاح بهم وهم يفرون عنها، إلى أين؟ «فأين تذهبون»؟ أين المذهب «والله من ورائهم محيط».

قال تعالى: هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ. هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ(١)».

هو بصير بما نعمل، وهو معنا حيثما كنا! ألا تعين هذه الحقائق على صدق المعرفة وحدة الشعور بوجوده وإشرافه؟.

---

(١) سورة الحديد: ٣، ٤.

ثم ألا يدل ذلك على أن ذكر الله ليس استحضاراً لغائب؟ إنما هو حضورك أنت من غيبة ، وإفاقتك أنت من غفلة !!

ولا بد هنا من توكيد التفرقة بين وجود الله ووجود العالم ، فإن بعض الناس يستغلون المعانى التى شرحناها للبس الحق بالباطل .

إن وجود الله مغاير لوجود سائر المخلوقات ، وهذا العالم منفصل عن ذاته جل شأنه انفصالا تاماً .

وقد تسمع بعض الفلاسفة أو بعض المتصوفين يقول : إنه يرى الله فى كل شىء .

وهذا التعبير صحيح إن كان يعنى أنه يرى آثاره وشواهده .

أما إن كان يعنى وحدة الخالق والمخلوق ، أو وحدة الوجود كما يعرف الكذبة ، فالتعبير باطل من ألفه إلى يائه ، والقول بهذا كفر بالله والمرسلين . . .

* * *

ووصف الإحاطة الإلهية فى هذا المجال وسيلة لا غاية ، وسيلة لتصحيح النية والجهد والهدف ، وإهابة بالإنسان أن يدير نشاطه البدنى والعقلى على مرضاة الله وحده .

وليت الناس يسعون فى هذا الطريق بنصف قواهم ! لو أن امرءا حاول استرضاء الله بنصف الجهد الذى يبذله فى كسب المال ، أو التمكين فى الأرض لقطع مرحلة رحبة فى طريق الارتقاء الروحى والخلقى ، ولو أن امرءا كره الشيطان ووساوسه بنصف الشعور الذى يكره به الآلام ، والخصوم لنال من طهر الملائكة حظا . . .

إن الله قد يقبل نصف الجهد فى سبيله ، ولكنه لا يقبل نصف النية .

إما أن يخلص القلب له ، وإما أن يرفضه كله .

وقد أسلفنا القول أن الانسان قد تحتل قلبه مقاصد شتى هى التى تبعثه على الحركة والسكون ، وعلى الرضا والسخط ، وأن هذه المقاصد تنبعث عن أنانيته لا عن إيمانه بربه ، وابتغائه ما عنده .

والعلماء المربون يطاردون هذه المقاصد المتسللة إلى القلب ، ويمنعونها أن تثوى فيه ، ولا يتوانون فى مطاردتها حتى تختفى ويطهر القلب منها .

ذلك أن الإسلام دقيق جداً فى تقويم العمل بالنية الباعثة عليه والغاية المصاحبة له ، فمن لم يكن الله وجهته فى هجرته فلا عمل له ولا خير فيه .

فى الحياة الآن ألوف من المدرسين والأطباء والمهندسين والضباط والعمال والتجار والموظفين .. الخ يزحمون ظهر الأرض بحركة واسعة المدى ، فأما ما كان للتكاثر والتظاهر فسوف يلصق بالتراب ، وربما بقى لصاحبه طول حياته ، وربما افتقده قبل أن يموت وأما ما كان لله فهو مبارك الثمر ممتد الأثر ، إن البقاء لما قصد به رب السماء « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ[1] » .

* * *

ونعود إلى الصنف المسجون بين عناصر المادة لا يعرف غيرها ، إنه ينتقل من عنصر إلى عنصر ، وينسب مادة إلى مادة ، ويجحد ما بعد ذلك .

وقد ناقشنا هؤلاء فى مكان آخر ، ودحضنا ما ساقوا من شبه ، ونريد هنا كشف الستر عن بعض دعاوى القوم .

إن وصف الايمان بأنه حركة رجعية ، والإلحاد بأنه حركة تقدمية

---

(١) سورة : الشورى : ٢ .

وصف كاذب ، فالكفر قديم قدم الغرائز الخسيسة ، والأفكار السفيهة ، وتاريخ الحياة يتجاور فيه الخير والشر ، والصلاح والفساد ، فمن قال : إن الإيمان طبيعة أيام مضت وانتهى دورها ، وإن الكفر يجب أن يفسح له الطريق فهو دجال .. .

كذلك وصف الإيمان بأنه حركة فكر محدود ، والالحاد بأنه حركة عقل ذكى ، أو وصف الايمان بأنه منطق الدراسة النظرية ، والالحاد بأنه منطق الدراسة العلمية والبحوث الكونية ، هذا كلام خرافى لا حرمة له ، فإن جمهرة كبرى من قادة العلم الكونى والدراسات الحيوية يؤمنون بالله ، ويرفضون الزعم بأن الكون خلق من غير شيء .

والواقع أن الالحاد يعتمد على الظنون والشائعات ، لا على اليقين والبراهين ، وأنه لم يثبت فى معمل أو مختبر بأن الله غير موجود ، وكل ما هنالك أن الماديين نسبوا لغير الله من النظام والابداع مالا تصح نسبته إلا لله .

كما وصف القرآن الكريم « وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلاَّ ظَنًّا ، إِنَّ الظَّنَّ لاَ يُغْنِى مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ »(١) .

أما الدلائل التى تغرس الايمان فى القلوب ، عن طريق التفكير السليم فى هذا الكون الكبير فهى قائمة ناهضة .

من ؟ إلا الله . . . !!

ذكر الطيار الروسى « تيتوف » مشاهده وهو فى الفضاء يدور بسفينته العجيبة حول الأرض ، لقد رأى مظاهر كونية شتى كلها ساحر رائع ، ثم قال :

---

(١) سورة يونس : ٣٦ .

« ولكن أروع من هذا كله منظر الأرض وهى معلقة فى الفضاء ، إنه منظر لا يستطيع الانسان أن ينساه ولا أن يضيعه من خياله ، كرة تشبه الصور المرسومة لها فى الخرائط ، معلقة فى الفضاء ليس هناك من يحملها ، كل ما حولها فراغ .. فراغ .. فراغ .

وقد أصبت بالذهول مدة لحظات ، وساءلت نفسى فى دهشة : ترى ما الذى يبقيها معلقة هكذا هناك ... » ؟ .

والجواب : من إلا الله؟ إن هذا السؤال الذى توحى به الفطرة البريئة ، لا نرى أيسر ولا أصرح ولا أخصر من إجابة القرآن الكريم عليه « إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضَ أَنْ تَزُولاَ ، وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ[1] » .

إنه هو الذى أبقاها معلقة هكذا فى مكانها ، كما أبقى القمر ، والشمس اللذين نراهما ليلا ونهارا ، لا ركيزة لأحد هذه الكواكب إلا أعمدة القدرة العليا . قال تعالى : « خَلَقَ السَّمٰوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَأَلْقَى فِى الأَرْضِ رَوَاسِىَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ[2] ... »

إن سفينة الفضاء التى قبع فى داخلها تيتوف ، لم تنطلق من تلقاء نفسها ولم تتجمع آلاتها ، وأجهزتها خبط عشواء ، ولم تقم برحلتها السماوية دون نظام محكم رسمه لها أذكى العلماء .

فهل يا ترى انطلقت الأرض فى فضائها من تلقاء نفسها ، ودون مشرف على حركاتها ، ودون تقدير دقيق لصلتها بغيرها من شتى الكواكب ، ودون رعاية لحاجات الألوف المؤلفة من الأحياء المحتشدة فوق سطحها . . . إن هذا ما ينفيه العلم نفسه ، وما تشهد بغيره سفينة الفضاء التى ركبها الرائد الروسى .

---

(١) فاطر : ٤١ (٢) لقمان : ١٠ .

إننا نسأل مع الطيار الروسى : من الذى يستبقى الأرض ، وجميع الكواكب القريبة والبعيدة فى مداراتها الرحبة ، تسبح دون إعياء ، ودون اضطراب فى فضاء الكون العظيم ، ومن ينسق لها حركاتها ، فلا تصطدم ، ولا تنحرف ! ! :

إننا لا نسأل نحن ، بل القرآن نفسه يسأل ، « قُلْ لِمَنِ الأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ، سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ، قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ . قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ، سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ[١] .. »

إن الإيمان ليس حالة تنشأ من ركود النشاط الفكرى ، وتأثر العقل بالأوهام والخرافات ، وإيمان من هذا القبيل لا وزن له .

ولعلماء المسلمين كلام فى قيمة إيمان المقلد ، لقد رفضه فريق منهم ، ورأى أنه لا يفيد صاحبه !

لماذا ؟ لأن الله يقول : « وَأَنْ لَيْسَ لِلإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى[٢] » وإيمان المقلد ليس من سعيه ، وإنما هو من سعى غيره له .

أجل إنه من سعى الأذكياء الذين فكروا ووصلوا ، أما هو فلم تعتمل فى نفسه فكرة ، ولم تتحرك فى كيانه همة ، بل تتبع الآخرين دون وعى ، وهذا لا يعد جهداً محترماً حقيقاً بالمثوبة .

ومن ثم فنحن نحب أن يسأل « تيتوف » وأن يسأل غيره من الناس عن مظاهر الكون كلها ، وأن يبحثوا بحماسة عن الخالق الكبير ، وأن يتحروا الحقيقة فى تقرير الإجابه ، وألا يكتفوا بالتساؤل المبتور ، أو ينطلقوا

---

(١) المؤمنون : ٨٤ ، ٨٩ .   (١) النجم : ٢٩

بالسؤال ثم تغلبهم تيارات مجنونة دون انتظار الجواب . .

إننا سمعنا من فهم الوحي — قبل أن نسمع من الطيار الروسي المبهور — هذا السؤال عن الأرض ومن فيها، قال تعالى: «قل لمن ما في السموات والأرض» وسمعنا الجواب الحتم عقب هذا السؤال الواجب « قُلْ لِلَّهِ . كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ(١) » .

إن الإسلام دين فجر الطاقه العقليه في البشر ، وجعل اليقين في الله نتيجة لابد منها لتجوال الفكر الإنساني المستيقظ النابه في آفاق السموات والأرض.

ولذلك لا يوجل الإسلام من البحوث العلميه ولا الكشوف الكونيه، بل على العكس يدفع إليها دفعاً ويحض عليها حضاً .

وكل خطوة يخطوها العلم الكوني تؤكد أن الله من وراء كل حركة وسكنة ، وان المادة يستحيل أن تتخلق من غير شيء ، وأن هذا الاطراد والاتساق في القوانين التي تربط بين أجزاء المادة يستحيل أن يتولد من الهباء « وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » .

* * *

والعقل الإنساني كفر بما ينبغي الكفر به على الإجمال ! !

تقول : كيف هذا ؟ والجواب : أن الناس مع إطباقهم على ضرورة الألوهية ونفرتهم من التعطيل ، وإنكار رب العالمين ، مع هذا فقد أبوا إلا تصور الألوهيه على أنحاء منكرة ، وارتسمت لها في أذهانهم صور أغلبها باطل .

---

(١) الأنعام : ١٢ . (٢) النمل : ٩٣

والعقل الذي يرفض عبادة حيوان أو جماد معذور في كفره بهذه الآلهة .

والعقل الذي يأبى التسليم بآلهة شركاء ، وأب وأبناء ، معذور في إبائه هذا ولأمر ما كانت كلمة « لا إله إلا الله » مكونه من شقين ، أولهما نفى والآخر إثبات .

لا إله . . هذا الشق الأول من الكلمه يعنى نفى ماصنعه الخيال البشرى من آلهة أرضيه وهى آلهة شاع الإيمان بها — ولا يزال — فى أقطار كثيرة ، وبين جماهير غفيرة .

ونحن المسلمين نكفر بهذه الآلهة المختلفه ، ونقول مقالة القرآن الكريم « إِنْ هِيَ إِلاَّ أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ[1] » .

والشيوعيون اكتفوا بهذا الشق ، ولو عقلوا لأدركوا أن بعد الكفر بالآلهة التى صنعها الناس لا بد من الإيمان بالله الذى صنع كل شىء ، وليس كمثله شىء ، وهو السميع البصير .

لا بد بعد كلمه لا إله — التى تنفى كل ألوهيه باطلة أن يجىء بعدها الإثبات العظيم الحق ، وهو . . إلا الله .

الله الذى أحس الطيار الشيوعى بعض آثاره عند ما رأى الأرض معلقه فى الفضاء يكتنفها الفراغ من كل ناحيه ، فهتف دهشاً من يحملها ؟

ونحن نجيب : من ؟ إلا الله ! ! ! .

* * *

من حقيقة العبودية :

لو أنك لا تصل إليه إلا بعد فناء مساويك ومحو دعاويك لم تصل إليه

---

(١) يوسف : ٤٠ .

أبداً ولكن إذا أراد أن يوصلك إليه غطى وصفك بوصفه ونعتك بنعته، فوصلك بما منه إليك لا بما منك إليه لولا جميل ستره لم يكن عمل أهلا للقبول».

أدلة الشريعة متضافرة على أن العمل الصالح طريق الجنة، وأن العمل الطالح طريق النار، وقد وعد الله المؤمنين بالنعيم، وتوعد الفجار الجحيم، ورفض أن يسوى بينهما فى الجزاء، وعد ذلك سوء حكم، « إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ؟ مَا لَكُمْ ؟ كَيْفَ تَحْكُمُونَ(١) ؟ ».

وقد أخبر الله أن النعيم الذى يصير إليه أهل الايمان والصلاح لا يتغير. « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا(٢) ».

كما أخبر أن أهل الفسق والكفران لا بد أن يذوقوا أليم العذاب « أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ، مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ... مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ(٣) ».

وفى هذه الآيات — وهى نماذج لمئات غيرها — ما يدل بوضوح على أن الانسان صانع مصيره، وأنه يشق بيده طريق مستقبله، وأن القدر لا يسوق الناس إلى دار الجزاء خبط عشواء.

كلا، إنهم يجنون فى الدار الآخرة ثمار ما غرسوا فى الدار الدنيا ...

وكل كلام غير هذا فهو إما جهل بالإسلام أو افتراء عليه.

---

(١) القلم: ٣٤، ٣٦ (٢) لقمان: ٨، ٩.

(٣) ق من ٢٤ إلى ٢٩.

بيد أن من تمام العمل الصالح أن نقدره قدره ، وألا نتجاوز به حدوده.

فإن من ظن أن عبادة عدد سنين في الأرض هي الثمن الحقيقي لخلود غير متناه في السماء رجل مجازف .

ومن ظن أن الطاعات التي تقدم بها ، سليمة الأداء نقيه اللباب تثبت على النقد والتمحيص فهو رجل مخدوع .

ومن ظن أن ما نهض إليه من واجبات وما تطوع به من نوافل أرجح من النعم التي عجلت إليه في الدنيا فهو هازل .

الواقع أن الله جل شأنه ينظر إلى نيات الخير في قلوب أهل الإيمان فيعفو عن كثير من زللهم ، ويتجاوز عن كثير من تقصيرهم ، ويكثر قليلا من الأعمال التي يقومون بها . كما يكثر للفلاح حصاد زرعه ، وإن كان ما بذر يسيراً .

ولولا هذا ما شعر بلذة الفوز أحد « ولولا فضل الله عليكم ورحمته ماذكا منكم من أحد أبداً ، ولكن الله يزكي من يشاء » .

إن الاغترار بالعمل رذيلة تسقط قيمة العمل ، ولو أن أحداً طالب الله أن يقربه إليه ، أو أن يجزل له المثوبة ، ناظراً في ذلك إلى ما بذل من جهد ما استحق عند الله شيئاً طائلا .

والواجب أن يتقدم الإنسان إلى الله وهو شاعر بتقصيره ، موقن بأن حق الله عليه أربى من أن يقوم بذرة منه ، وأنه إذا لم يتغمده الله برحمته هلك .

هبك بذلت نفسك ، ومالك له ..

أليس هو خالق هذه النفس ؟ أليس هو واهب هذا المال .. ؟

فإذا أدخلك الجنه — بعد — ألا يكون متفضلا ؟

وانظر إلى سلسلة الأعمال التى تؤديها خلال فترة المحيا على هذه الأرض ، كم يكتنفها من علل النفس وآفات التقصير ؟

إنها لو كانت أعمال غيرك فعرضت عليك أنت ماقبلتها إلا على إغماض طويل وتجاوز خطير ! !

إن المؤمن يعمل ، ولكنه لايتطاول بعمله أبداً .

وهذا يفسر الحديث المشهور عن النبى صلى الله عليه وسلم : « لن يدخل الجنة أحد بعمله ! » قالوا : ولا أنت يارسول الله ؟ قال : « ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله برحمته »(١) .

والغريب أن ناساً فهموا من النهى عن الاغترار بالعمل أنه إسقاط لقيمة العمل جملة !

وسار الأمر فى أدمغتهم على هذا النحو ، العمل لايدخل الجنة ، فلاينبغى أن تتعلق الهمم به ، فلا ضرورة لبذل المجهود فيه ! ! !

ثم قرروا بعد ذلك أن العمل الصالح ليس طريق الجنة وأن الجنة هبة من الله يمنحها من يشاء ولو لم يعمل خيراً قط .

بل ذهبت الغفلة ببعض المتكلمين إلى الزعم بأنه يجوز أن يدخل الأشرار الجنة وأن يدخل الأخيار النار .

وهذا لغو من القول ، وغباء فى الفكر ، وافتراء على الله والمرسلين .

وليت شعرى مايكون موقف هؤلاء عندما يقول الله المؤمنين يوم الحساب « وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِى أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ، لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ(٢) » ...

---

(١) البخارى .   (٢) الزخرف : ٧٢ ، ٧٣

ثم يستتلى الكلام الإلهى « إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ، وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَٰكِن كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ (١) »

* * *

من أخطاء العابدين .

« من علامة اتباع الهوى ، المسارعة إلى نوافل الخيرات ، والتكاسل عن القيام بالواجبات » .

الفروض التى يجب أداؤها كثيرة ومنوعة ، وهى فى العبادات محدودة كما وكيفا ولكنها فى العادات مفتوحة الدائرة متطورة الأداء .

والمسلم مطالب بكل الواجبات التى ارتبطت بعنقه ، ولا يجوز أن يوجه نشاطه إلى نافلة ماقبل أن يستكمل هذه الواجبات أولا .

إن الواجبات والنوافل أشبه بالضرورات والمرفهات ، والمرء لايشترى لنفسه عدة زجاجات من العطور وهو وأهله بحاجة إلى أرغفة من الخبز ، سد الجوع أولى من هذه الزينات .

وقد رأيت ناسا من أهل الدين يذهلون عن هذه الحقيقة ، وحكى لى أحدهم أنه حج عدة مرات وهو بسبيله إلى حجـــة جديدة ، لن تكون الأخيرة . . .

وهذا خطأ . فلو أنه بعد حجة الفريضة تأمل فيما عليه من فروض أخرى ، ولو أنه تتبع الثغرات التى شاعت فى مجتمعنا وعمل على سدادها لكان أدنى إلى الصواب ، وأقرب إلى مرضاة الله ، وأبعد عن أهواء النفس . .

إن نفقات حجة واحدة من هذه النوافل تكفى لدفع نفقات الدراسه لنفر من الطلاب الفقراء ، وهم أولى ، وتكفى لرفع الحجز عن أمتعة نفر من

(١) الزخرف : ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ .

الغارمين للمسرين وهم أولى ، وتكفى لطبع بعض الكتب الدينيه وتوزيعها بالمجان وذلك أجدى . . إلخ .

إن إنقاذ امتنا من الجهل والفقر أوجب من إشباع رغبة نفسية فى متابعة الحج والعمرة ، هذه فريضة وتلك نافلة .

بل لو أن الحاج كان تاجراً ، واستغل المال فى توسيع تجارته لدعم الاقتصاد الإسلامى ، وإغلاق الأبواب أمام الاقتصاد الأجنبى لكان ذلك أحق من بذل المال فى التطوع بحج أو عمرة .

ذلك أن الجهاد الاقتصادى صنو الجهاد الحربى ، بل إن لقاء العدو فى ميدان الدم يجىء مرحلة أخيرة بعد كفاح طويل فى عالم المال والمعرفه والدعاية والبذل .

وتنظيما للعلاقة بين الفرائض والنوافل روى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : حجة خير من أربعين غزوة وغزوة خير من أربعين حجه يقول إذا حج الرجل حجه الإسلام فغزوة خير له من أربعين حجة وحجة الإسلام خير من أربعين غزوة »(١) .

وفى رواية عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حجه لمن لم يحج خير من عشر غزوات وغزوة لمن قد حج خير من عشر حجج »(٢) .

وقد أبنا فيما كتبنا أن الجهاد الحربى ، حلقة من سلسلة بها حلقات أخرى من غزو اقتصادى وثقافى . لا تقل خطراً عن نظائرها .

إن أصحاب البصر السديد من العلماء يضعون الحدود مكبرة بين الفروض والنوافل حتى لا يقع المسلم فى تقصير مخل وهو يحاول إرضاء الله بعمل لم يوجبه عليه .

---

(١) رواه البزار (٢) الطبرانى .

وابن عطاء الله يعد من اتباع الهوى إيثار نافلة خير على واجب قائم.

وقد رأيت بعض الصالحين يصومون يومى الإثنين والخميس ويجتهدون فى التقرب إلى الله بهذا العمل الكريم.

والصيام قربة لاريب فيها وجهاد نفسى نبيل، ولكنى أحب أن أنظر إلى الموضوع على ضوء الموازنه بين الفرض والنفل.

فمن صام رمضان فقد أدى الفريضه، فإن كان صيام أيام أخرى سيوهن قواه عن العمل فى المدرسه، إن كان مدرسا، أو العمل فى الديوان إن كان موظفاً، فالفطر أولى به.

لأن هذا التنفل سيعجزه عن القيام بفريضه تعليم التلامذة، أو يعجزه عن القيام برعاية مصالح الجمهور، وكلا العملين فريضه بالنسبه له.

ولماذا يجهل بعض الناس أن ما وكل إلى ذممهم من أعمال عامه أو خاصه هو مجال خصب لكسب رضوان الله وغفرانه؟.

لقد كنت ألحظ — بأسى — أن بعض الأطباء يحب أن يعظ الناس فى المساجد! لماذا؟.

إن الكشف الدقيق على مريضه هو العبادة الأولى المطلوبه منه، ولا يغنى عن هذه العبادة أن يجيد بعض خطب أو يطيل بعض ركعات — عدا الصلوات المكتوبات —

إن صلاته بعد الأوقات الخمس هى علاجه المرضى واستكشاف عللهم، وتيسير الشفاء لهم بكل ما هنالك من وسائل...

لقد قلت: إن الفروض كثيرة، وإذا كانت محدودة فى ميدان العبادات فهى مطلقه فى الميادين الأخرى، وأمتنا فقيرة إلى الجد فى الميادين كلها وإلا جثت على ركبتيها أمام أعدائها.

ولذلك يجب أن تنظم جهود العابدين ، حتى لا تقل فى ناحية ، وتكثر فى ناحية أخرى .

ويجب إبراز الفروض أولا حتى لا تضطرب الأوضاع وتختل الموازين وتتبدد الجهود هباء .

* * *

المنة لله وحده :

« من أكرمك إنما أكرم فيك جميل ستره ، فالحمد لمن سترك ، ليس الحمد لمن أكرمك وشكرك » .

الله ولى النعمة ، وأهل الثناء ، أولا وآخرا ، ظاهراً وباطنا .

قد تكون ذكى العقل بادى المواهب يثنى عليك الناس لما امتزت به من فكر ثاقب وعمل بارز .

فمن الذى صاغ معدنك وأنت جنين على هذا النحو المرموق ؟ .

إن المعدن الذى يصاغ منه الإنسان هو الذى يحدد رزقه وأجله ، فإن كان معدنا هشا كان سريع الكسر ، وإن كان معدنا رديئا كان رخيص القيمة .

من الذى خلق العباقرة ممتازين من طفولتهم ؟ هو الله ! ! «هُوَ الَّذِى يُصَوِّرُكُمْ فِى الأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ[1]» .

فإذا رأيت الناس يعلون من قدرك ، فالحمد لمن أنشأك جديراً بالرفعه .

وكم يخطىء المرء ؟ وكم يقع منه مالو عرف به لخدش مقداره وسقط شعاره ؟ .

أحسن الله بنا أن الخطايا لا تفوح .

---

(١) آل عمران : ٦ .

فإذا المستور منا بين ثوبيه فضوح .

لكن الله يصبر ويبقيك بين الناس كأن لم يبدر منك شيء ويظل لك ماتحب من كرامة ومنزلة .

فلمن الحمد ؟ لمن يثنى عليك بلسانه ؟ أم لله الذى أنعم أولا وستر آخرا ؟

* * *

لاتنخدع عن حقيقتك :

« الناس يمدحونك لما يظنونه فيك ، فكن أنت ذاما لنفسك لما تعلمه منها » .

هل أغش نفسى لأن الله سترنى فانطلقت ألسنة الناس تمدحنى ؟ ما يفعل هذا عاقل .

واجب أن يكون موقفى من نفسى ثابتا ، أفتش عن عيوبها لأنقيها منها وأستحضر باستمرار مابها من أخطاء كى أصوبها ، وما فيها من نقائص كى أكملها .

فإذا قال الناس : هو كامل ، فلا أنخدع بمقالتهم عن حقيقة ما أعرف من نفسى « فأجهل الناس من ترك يقين ماعنده لظن ماعند الناس » .

والعجب أن ناسا يكذبون ثم يصدقون هم أنفسهم ما اختلقوه على الناس ، كما روى عن أشعب أن الأطفال تبعوه يوماً بزياطهم ، فأراد أن يصرفهم عنه فزعم لهم أن عرسا بمكان كذا توزع فيه الحلوى ! !

فلما جروا إلى العرس المزعوم تبعهم أشعب هو الآخرى يجرى ! !

لقد صدق الأكذوبة التى ألفها...

إن ذلك مثل من يسمع للدائح فيه فيصدقها ، وهو يدرى من باطن أمره أنه غير ماقيل فيه .

كان الرجل من الصالحين إذا مدح قال : « اللهم اغفر لى مالا يعلمون ، ولا تؤاخذنى بما يقولون ، واجعلنى فوق مايظنون » .

وهذا دعاء من ينصف نفسه ويخشى ربه .

* * *

اعرف حقوق سيدك :

« تحقق بأوصافك يمدك بأوصافه ! تحقق بذلك يمدك بعزه ، تحقق بعجزك يمدك بقدرته ، تحقق بضعفك يمدك بحوله وقوته » .

ماذا تكون عليه العلاقات بين المخلوق والخالق ، وللمرزوق والرازق ، والمخطىء المغفار ، والتواب الغفور ، والبائس الفقير وللمنعم الكريم ؟

إن الصورة الوحيدة المعقولة أن يعترف الأدنى بالأعلى اعترافا ماديا ومعنويا يظهر فى النفس وعلى الجوارح ! !

خصوصا إذا كانت هذه العلاقات ممتدة لا انقطاع لها ، فقد يظن ظان أن الصلة بين العبد وربه يمكن أن نشبه الصلة بين الولد وأبويه ، يحتاج الطفل إليهما صغيراً ، فاذا كبر استغنى ، وربما دفعه استغناؤه إلى العقوق ، وجحد مامضى ! !

كلا ، إن حاجة العبد إلى الله خالدة . أمس من حاجة الرضيع إلى أمه ، مهما تراخت الأيام وأمس من حاجة النبت إلى الشعاع والماء كى يزدهر وينمو « قل مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمٰنِ . بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ[1] » .

وربما توهم العبد أنه يزل ثم يستطيع الفرار من تبعات زلله ، عند ذى منعة هنا أو هناك ، لا ، ليس فى الكون من تتحصن به أو يدخلك فى

(١) الأنبياء : ٤٢ .

جواره ، أو يبسط عليك منعته ا الملجأ أو هى من المارب « أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ(١) » .

إن فقر البشر إلى الله شديد ، وما يستمتعون به من سمع وبصر وأفئدة مواهب معارة منــه . لو يشاء استردها فى أية لحظة ، ووقف أعتى العتاة صفر اليدين لايجد الهباء ، بل تلفظه كل ذرة فى الأرض والسماء « قُلْ : أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ . انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ(٢) » .

العبادة الصحيحة أن تقوم بين يدى الله وأنت أنت وهو هو .

أنت أنت بحقيقتك العارية من غير دعوى ولا تزيد .

وهو هو بذاته القدس من غير انتقاص ولا إفك .

أنت أنت بحقيقتك التى يتمثل فيها الافتقار والنقص وهو هو بحقيقته التى ينبغى لها كل تنزيه وتمجيد .

ولـكن النفس الإنسانية قد تلجأ إلى الخداع والتمويه ، فترى الإنسان يؤثر الـكبرياء على التواضع ويزعم أنه مستغن بنفسه عن عناية السماء ، ويحاول إيهام الآخرين أنه — من ذاته لا من مصدر آخر — قد نفأ وعول وساد .

ويوغل فى ادعائه فيرفض كل نصح يذكره بأنه أحد عبيد الله المنتشرين على ظهر هذه الغبراء ، يتعرضون للسراء والضراء فتنة وتمحيصا ، لا افضلا وتخصيصا . . .

إنه فى نظر نفسه ليس ثمرة المن الإلهى ، إنه ابن نفسه فالديه ثابت له لأنه حقه !!

---

(١) الأنبياء : ٤٣ (٢) الأنعام : ٤٦ .

« وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ، وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى(١) »

لماذا تكون الحسنى لك إذا رجعت إليه وقد كنت به كفورا ؟

إنه شعور غبى ، إنه يظن نفسه هى التى سودته فى الدنيا ، وستسوده كذلك فى الأخرى ، لأنه أهل السيادة ورثها كابراً عن كابر .

أجل هو عريق النسب — ولو كان ابن الصعاليك — فهكذا يتصور الأغرار الأمور ، وهكذا تفسد النفس فتفسد أحكامها على كل شىء . . .

والله عز وجل يمقت من عباده أولئك الصنف الذين يعمون عن أنفسهم وعن ربهم .

لقد خلق الناس ليعرفوه ويحمدوه لا ليجهلوه ويجحدوه .

فاذا شردت الأمم عن الجادة صب عليها سوط عذابه لتعترف بعبوديتها وتثوب إلى رشدها .

قال تعالى : « فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا(٢) » .

فاذا أبت إلا المضى فى غوايتها ولم تعتبر بمامسها أمضى فيها عقوبته كاملة ورفض أن يذيقها رحمة : « وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ . وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ . حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ(٣) » .

إن الله يقترب برحمته ممن يقفون عند منازلهم الإنسانية ويوقرون ربهم سرا وعلانية .

---

(١) فصلت : ٥٠ (٢) الأنعام : ٤٣ (٣) المؤمنون . ٧٥ - ٧٧ .

اعترف فى ساحته بعجزك يمنحك القوة .

اعترف فى ساحته بذلك ينضر وجهك بالكرامة .

ابرأ من حولك وطولك إلى حوله وطوله يهبك سلطانا فى الأرض ويكفل لك التوفيق والنصر والنجح : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ(١) » .

والناس — فى هذا العصر المغتر — زاهدون فى السماء عاكفون على الأرض ، واثقون من عالم الشهادة ساخرون من عالم الغيب ، مؤمنون بأنفسهم قليلو الاكتراث بربهم الذى خلقهم لغاية أشرف مما يألفون .

وهم محرومون حتما من أمداد الفضل الإلهى ما بقوا على هذا الزيغ ، بل هم معرضون حتما لنكال فى أعقاب نكال ، وحرب فى أعقاب حرب .

« وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ(٢) » .

* * *

فضول العيش أشغال :

« من تمام النعمة عليك أن يرزقك ما يكفيك ، ويمنعك ما يطغيك ، ليقل ما تفرح به ويقل ما تحزن عليه » .

إذا قرر المؤمن الجهاد فى سبيل الله ، والاشتباك مع قوى الباطل فى حرب موصولة الكر والفر فيجب أن يحدد صلته بما فى الدنيا من متع وما تهواه النفس من لذات ...

---

(١) الحديد : ٢٨ (٢) الرعد : ٣١ .

ذلك أن التمشى مع مغريات الحياة يفتح الشهية للمزيد ، ويعلق القلب بمطامع تشغله عما يجب أن يخلص له .

وصدق المتنبى إذ يقول :

ذكر الفتى عمره الثانى وحاجته ماقاته وفضول العيش أشغال

وترضية النفس بمستوى من العيش يضمن الكفاية ، وينفى الفضول ، أعون شىء على رفع الجبهة ، وتوفير العزة وإرضاء الله .

قيل يوما لأحد شيوخ الأزهر إفعل كذا وإلا أصابك مالاتحمد عقباه ؟

فقال : هل سأمنع من التردد بين بيتى والمسجد ؟

قيل : لا ... قال فافعلوا ما بدا لكم ...

ولما سجن الشيخ عليش فى أعقاب الثورة العرابية قيل له :

تملق الخديوى ليعفو عنك .

فقال قصيدته التى مطلعها :

الزم باب ربك واترك كل دون
واسأله السلامة من دار الفتون
لاتكثر لهمك ماقدر يكون

وأساس هذا السلوك توطين النفس على أسلوب من العيش خفيف المؤنة قليل الكلفة والإنسان فى هذا المجال يمكن أن يمتد ويمكن أن ينكمش .

والنفس طامعة إذا أطمعتها وإذا ترد إلى قليل تقنع

ونحن لانحرم حلالا ، ولا نحجر واسعاً ، وإنما نصف الطريق التى لابد من سلوكها لأصحاب الرسالات وحملة الدعوات .

فإنه لايتفق طمع فى الدنيا وانتصار للمثل العليا .

ولا ينسجان الحرص على اعلاء كلمة الله ، والحرص على تكثير المغانم واستوعاء الخلائق ، وفى الحديث : « يا أيها الناس هلموا إلى ربكم ، فإن ما قل وكفى خير مما كثر وألهى[1] » .

* * *

وضوابط الكفاية ليست لها خطوط معينة ، بل هى تختلف باختلاف الطبائع والاحوال والبيئات .

ومن العبث تحديد مستوى معين من النفقات لرجل ، أو لاسرة ، يقال إن ماوراءه إسراف .

فرب ضرورة لشخص تعتبر ترفا لشخص آخر ..

إن الحالة النفسية هى الحكم النفذ فى هذه الظروف ، ولذلك يوصى ابن عطاء الله بتقليل ماتفرح به إجراء لمطالب المرء فى أضيق نطاق ، حتى إذا مسته وعكات الجهاد لم يكن هناك مايستدعى الأسى ...

والواقع أن الفقر والغنى أخلاق نفسية قبل أن يكونا أعراضا دنيوية .

فكم من ذى مال يبيت مؤرقا وراء المزيد ، شاعراً بالفقر ، لان كل مايطلب لم يتحقق له .

وكم مقـــل بات قرير العين لانه يرى مالديه كافياً شافياً ، ولذلك يقول الشاعر :

غنى النفس مايكفيك من سد خلة   فان زدت شيئاً عاد ذاك الغنى فقراً

وفى تجاربنا مع الناس رأينا نقائض تستدعى التأمل ...

هذا رجل له مال وبنون ، طال أجله ، وأدبر شبابه ، وكان يجب أن يتهيأ للآخرة بزاد حسن .

---

(١) الطبرانى .

إنه لو قتل فى سبيل الله ماترك وراءه شيئاً يخاف عليه ، لا الزوجة العجوز ولا الاولاد الكبار .

ومع هذا فانه شيطان أخرس ، يفرق من كلمة حق ، ويوجل من موقف شرف ، ويتشبث بأذيال الحياة طالبا المزيد ! !

على حين رأينا شبابا لهم آمال وعليهم أعباء ، ومثلهم لو توثقت علائقه بالدنيا ما كان فى سيرتهم عجب .

ومع هذا يذهلون عن الدنيا المقبلة ، ويتركون الذرية الضعاف لكفالة الله ، ويقبلون على مواقف الاستشهاد بنبل وجلال .

إن الاحوال النفسية ، لا مستويات المعيشة ، هى التى تصنع الناس .

وإذا كان لهذه المستويات عمل فهو أنها عنصر مساعد ، أو لعل هذه المستويات هى التربة التى تنضج شتى البذور ، فتبلغ بالورد تمامه ، وبالشوك منتهاه من غير أن تخرج بعنصر عن طبيعته ...

إننا نسمع صراخا طويلا لرفع مستوى المعيشة ، وأنا بين الذين رفعوا عقائرهم بقوة لمحاربة البؤس والمسكنة .

ولكن يجب أن يفهم الماديون أن الحياة الإنسانية الآن أفقر إلى الأخلاق منها إلى الأرزاق ، وأفقر إلى تقدير قيمها الروحية منها إلى تقدير قيمها المادية ، وأفقر إلى ذكر الله منها إلى ذكر ماسواه .

* * *

فى محاسبة النفس :

« متى آلمك عدم إقبال الناس عليك ، أو توجههم بالذم إليك ، فارجع إلى علم الله فيك ، فإن كان لايقنعك علمه فيك فمصيبتك بعدم قناعتك بعلمه أشد من مصيبتك بوجود الأذى منهم » :

صلة المؤمن بالله هى أساس أمنه أو قلقه ، وفرحه أو أساه ، أما صلته

بالنـاس فهى تجىء فى المرتبة الأخرى ، وتجىء محكومة ببواعث الصلة الأولى وغايتها .

إن رأى الناس فى أمر ماليس حكما مبرما بالتخطئة والتصويب ، ورأيهم فى شخص ماليس حكما مبرما بالرفعة والضعة .

والذى يحدث غالبا أن آراء الناس هذه ترسل إرسالا يحتاج إلى الضبط والتمحيص ، وقلما يكتنفها الرشد والسداد . ولذلك يقول أبو تمام :

إن شئت أن يسود ظنك كله فأجله فى هذا السواد الأعظم !

بل إنه فى الأزمات التى تحتاج إلى النجدة ، والشدائد التى تحتاج إلى البطولة ، تبحث فى زحام الكثيف عن الرجال الذين يلقون هذه المواقف .. فتروعك ندرتهم ...

ما أكثر الناس ،لا ، بل ماأقلهم الله يعـلم أنى لم أقل فندا

إنى لأفتح عينى حين أفتحها على كثير ولكن لا أرى أحدا

ومن ثم كان عزاء المصلحين حين يلقون الصدود والغمط ، ويشعرون بالإنكار والعزلة قول الله جل شأنه : « وَإِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ . إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلاَّ يَخْرُصُونَ. إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ[1] »

ولما كان انبعاث المؤمن من ضميره وحده ، ومبتغاه أن يرضى الله عنه ، فهو لايكترث ، أوقع الناس فيه ، أم كانوا إلى جانبه ... !!

بيد أن الإنسان شديد الروابط بالمجتمع الذى يعيش فيه ، ونفسه — طوعا أو كرها — لابد أن تتأثر بتيارات المدح والذم التى تهب عليه .

ومن حق الرجل الفاضل ألا يعرضه فضله لهوان ، إذا لم يكسب له مايجب من احترام .

---

(١) الأنعام : ١١٦ ، ١١٧ .

ومن حقه أن يدفع عن نفسه قالة السوء ، وأن يتخذ من ضروب الحيطة ما يعقل ألسنة الشر عن مناله .

ومن حقه وهو مصدر إشعاع ألا ينكسف نوره ، وأن تؤخذ عنه الأسوة الحسنة وأن تأوى إليه عناصر الخير فى الدنيا لتحتمى به ...

ومن ثم فصلته بالناس يجب أن نشرح بشىء من التفصيل .

إن ظهوره بالبر بينهم ، ومعالنته بفرائض الإسلام وشعائره شىء طبيعى لا حرج فيه : « إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ، وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ »(١) .

وحرصه على صيانة سمعته من أى غبار شىء طبيعى ، وقد استوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم نفراً رأوه مع إحدى زوجاته ، وأفهمهم أنه مع فلانة زوجته حتى لا يظنوا به السوء ، مع أنه فوق التهم .

وسروره بما يعرف عنه من خير شىء طبيعى ، بعد أن أدى هذا الخير بنية خالصة وقلب سليم .

وقد تحدث الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا الشعور الذى يخالج أنفسهم عندما يذكرهم الناس بخير على عمل قاموا به لله . فقال : « تلك عاجل بشرى المؤمن »(٢) .

وتلا قوله تعالى « الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ »(٣) .

إن التمكين فى الأرض من رحمة الله ، ونباهة الشأن جزء من التمكين فى الأرض ، ولذلك امتن الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، فقال . « وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ »(٤) .

---

(١) البقرة : ٢٧١ .
(٢) مسلم .
(٣) يونس : ٦٣، ٦٤ .
(٤) الإنشراح : ٤ .

وطلب إبراهيم من ربه أن يخلد له حسن الثناء على امتداد الزمن فقال :

« رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الآخِرِينَ(١) » .

والمهم أن يصدر الإنسان في عمله عن إخلاص لله، وألا يبتغى بأدائه غرض الدنيا ولا وجوه الخلق .

وأن تكون رغبته فى الله راجحة أى باعث آخر ، فلو خاصم الناس طرا من أجل مولاه لم يجزع ولم يفزع .

وأن تكون علاقته بالناس —إن أحبهم — تعاونا على الحق، لاتناصرا على الأغراض ، أو تجمعا على الشهوات والحظوظ النفسية . .

فإذا أحس الإنسان بالتواء العامة عليه أو بنفرة الآخرين منه ، فلينظر: كيف صلته بالله ؟ فإن كان طيب النفس بها ، قرير العين بتوطدها ، فلا عليه لو مادت الدنيا تحت قدميه .

فما سخط العبيد بجنب رضا السيد ؟ وما أحراه أن يتدبر جواب هود لقومه :

« إِنِّي أُشْهِدُ اللهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لاَ تُنْظِرُونَ . إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلاَّ هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا(٢) » .

أما إذا كانت علاقته بالله غامضة واهنة ، فليست مصيبته فى اضطراب حبله مع العباد وانصراف قلوبهم عنه وحزنه على ذلك ، بل مصيبته التى تجل عن العزاء فى أنه ليس له مع الله ما يهدىء حاله ، ويقر بلباله . . . وذلك أصل الداء .

---

(١) الشعراء . ٨٣ ، ٨٤ . (٢) هود : ٥٤ — ٥٦ .

شارات الطريق

لابد لكل مسلم من تأهيل عال يجعله حقيقيا بالانتساب إلى الله ، والخلود فى رحمته .

ونفسه التى بين جنبيه هى موضع التزكية والترقية وهو يستطيع رياضتها بما شرع الله من طاعات وحدود، وبما رسم من آداب ومعالم حتى تبلغ الشأو المراد .

وليس لطريق الكمال نهاية يقف لديها المسلم ، فهو مابقى حيا مكلف بالأمر والنهى ، مطالب بالنظر فى نفسه ، فلعل فضلة شر بقيت يجب استئصالها، أو نشأت من جديد يجب أن يمحوها .

ولو أنه أمن تسرب الكبائر والصغائر إلى نفسه ، ووثق من ارتداد الوساوس الآثمة عنه فإن حقوق الله عليه — من تعبد محض — تبقى فى عنقه مابقى فيه نفس يتردد حتى يلقى الله ، وهو ذاكر شاكر ، مستسلم الفؤاد والجوارح ، يتضح على روحه هذا التوجيه العالى « قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ[1] » .

والطريق إلى الله تعبير لطيف عن جهود المسلم فى تصفية نفسه ، وترضية ربه ، والتحول عن مواطن الغفلة والركود إلى مواطن الذكر والحركة .

ومراحل الطريق تتمثل فيما يحرزه المرء من نجاح ، وهو يتخلص من خلة رديئة ، أو مسلك عابث ، ويتحلى بخلق كريم وسيرة جادة .

إن هذه النقلة النفسية خطوة متميزة فيما يخلفه المرء وراءه من أحوال لاتليق ، وفيما تستقبله من صحو ، واستحكام رأى ، ودقة تصرف ، على حد قول الشاعر :

---

(١) الأنعام : ١٦٢ ، ١٦٣ .

صحوت وزايلنى باطلى لعمر أبيك زيالا طويلا
فأصبحت ، لا نَزِقًا لِلحاء(١) ولا لحوم صـديقى أكولا

الطريق سير فى ميادين النفوس ، وجهته الله ، وعدته صالح الأخلاق والأعمال .

ومع هذه العدة التى يقوم المسلم بها ، رجاء حار فى التوفيق الإلهى الذى يسدد الخطا ويبارك فى القليل .

ذلك أن الله وعد المقبلين عليه بإقبـال أعظم « مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْها »(٢) .

والسائر لو وكل إلى جهده وحده غلبته وعثاء الطريق فمشى ببطء أو انقطع بعد لأى ، ومن ثم فإن تعويل السائرين ينبغى أن يكون على الإمداد الإلهى أضعاف مايكون على الجهد المبذول .

ألا ترى الفلاح يبذر الحب ويروى الأرض ، وينظر — بعد ذلك — إلى بركات السماء ، وهو مدرك أن جهده المحدود لاقيمة له ، مالم يلحظه الله بعنايته .

إن هذه العناية قد تفاوت بين جهدين متساويين فتجعل نتاج هذا عشرة عشرة أضعاف ذاك .

التـوبة :

وهى أول مراحل الطريق ، بل هى المدخل المفضى إليه ، والقرين المتنقل فى مدارجه من البداية إلى النهاية .

والتوبة كلمة شائعة على الألسنة ، حتى لـكأن شيوعها ابتذلها وأطفأ سناها الـكريم ، ومع أن دلالة الـكلمة تجعلها أخطر من أن يجازف بها . .

---

(١) اللحاء والملاحاة الجدال . (٢) النمل : ٨٩ .

هل يلغو إنسان فيقول : بنيت قصراً ، أو يلغو فيقول : ألفت كتاباً !!.

إن بناء قصر شاهق أهون من بناء نفس خربة ، وإن تأليف كتاب ثمين أرخص من تأليف نفس فرق الهوى أقطارها .

والتوبة هى هذا البناء والتأليف ، فمن الهزل المعجاب أن تدور على الألسنة دون تيقظ وإدراك .

وجمهور البشر محتاج إلى التوبة ، فقلما ينجون فى حياتهم من العثار والتخليط ، وما أكثر الذين يرديهم طيش الغرائز ، وضعف الرأى ، وقلة التجربة ، واضطراب اليقين .

وإذا استثنينا الأنبياء فأغلب بنى آدم تعرضوا لخطايا سيئة ، وأخطار لاحصر لها .

أما الأنبياء فإنهم قيادات روحية وفكرية اصطفاها الله من النشأة الأولى وتخيرها من معادن أرق ، فهم ليسوا على غرارنا ، وإن كانوا من تراب الأرض مثلنا على حد قول الشاعر :

فإن تفق الأنام وأنت منهم ... فإن المسك بعض دم الغزال

وقد قال الله لرسوله صلى الله عليه وسلم : « فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ »(١) أى : أن الذين تبعوه جاءوا إليه تائبين .

والتوبة — فى نظر الإسلام — جهد لا بد أن يقوم كل إنسان به ، ولن يغنى عنك أحد أبداً فى أدائه .

إذا اتسخ ثوبك فلن ينظفه أن يغسل جيرانك ثيابهم .

وإذا زاغ فكرك ، فلن يصلحه إلا أن يهتدى هو إلى الصواب .

واستحقاق الرضوان الأعلى لايجيء إلا من هذه السبيل ، فلا قرابين ، ولا شفعاء .

---

(١) هود : ١١٢ .

« مَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » (١) .

والخطأ في حق الله لا يداويه إلا اعتذار المخطىء نفسه .

فلو اعتذر عنه أهل الأرض جميعاً ، وفي مقدمتهم النبيون ، وبقى هو على عوج نفسه فلن يقبل عنه اعتذار ، ولن ينفعه استغفار .

لا بد أن يجثو المذنب في ساحة الرحمن ثم يهتف من أعماق قلبه :

« رب اغفر وارحم ، وأنت خير الراحمين » ليؤمل — بعد — في مغفرة الله ورحمته .

وعلى كل إنسان ساء فعله ، واضطربت حاله أن يسارع إلى ربه ، متعهداً نفسه بالرعاية والتأديب ، مقبلا على شأنه بالترتيب والتهذيب ، حتى يستطيع النجاة مما وقع فيه .

وانتهاز اليوم أفضل من انتظار الغد ، بل إن كنت في الصباح فلا ترقب الأصيل .

« لا مكان(٢) لتريث ، إن الزمن قد يفد بعون يشد به أعصاب السائرين في طريق الحق ، أما أن يهب المقعد طاقة على الخطو أو الجرى فذاك مستحيل .

لا تعلق بناء حياتك على أمنية يلدها الغيب ، فإن هذا الإرجاء لن يعود عليك بخير .

الحاضر القريب الماثل بين يديك ، ونفسك هذه التي بين جنبيك ، والظروف الباسمة أو الكالحة التي تلتف حواليك ، هي وحدها الدعائم التي يتمخض عنها مستقبلك ، فلا مكان لإبطاء أو انتظار ، قال رسول الله صلى

---

(١) الإسراء : ١٥ .

(٢) هذه الصفحات من كتابنا « جدد حياتك » وفيها شرح لمعنى التوبة وإينا نقله هنا لوفائه بما نريد ، نعقبه بما يتطلبه هذا الكتاب من مزيد .

الله عليه وسلم : « إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل (١) ».

ثم إن كل تأخير لإنفاذ منهاج تجدد به حياتك ، وتصلح به أعمالك لا يعني إلا إطالة الفترة الكابية التي تبغي الخلاص منها ، وبقاءك مهزوماً أمام نوازع الهوى والتفريط .

بل قد يكون ذلك طريقاً إلى انحدار أشد ، وهنا الطامة .

وفي ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « النادم ينتظر من الله الرحمة ، والمعجب ينتظر المقت ، واعلموا عباد الله أن كل عامل سيقدم على عمله ولا يخرج من الدنيا حتى يرى حسن عمله وسوء عمله ، وإنما الأعمال بخواتيمها .

والليل والنهار مطيتان فأحسنوا السير عليهما إلى الآخرة .

واحذروا التسويف ، فإن الموت يأتي بغتة .

ولا يغترن أحدكم بحلم الله عز وجل ، فإن الجنة والنار أقرب إلى أحدكم من شراك نعله ، ثم قرأ : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرّاً يَرَهُ (٢) » .

ما أجمل أن يعيد الإنسان تنظيم نفسه بين الحين والحين ، وأن يرسل نظرات ناقدة في جوانبها ليتعرف عيوبها وآفاتها ، وأن يرسم السياسات القصيرة المدى ، والطويلة المدى ، ليتخلص من هذه الهنات التي تزري به .

في كل بضعة أيام أنظر إلى أدراج مكتبي لأذهب الفوضى التي حلت به من قصاصات متناثرة ، وسجلات مبعثرة ، وأوراق أدت الغرض منها .

يجب أن أرتب كل شيء في وضعه الصحيح ، وأن يستقر في سلة المهملات ما لا معنى للاحتفاظ به !

(١) مسلم . (٢) الزلزلة : ٧ ، ٨

وفى البيت : ان غرفه وصالاته تصبح مشعثة مرتبكة عقب أعمال يوم كامل ، فإذا الأيدى الدائبة تجول هنا وهنا لتنظف الأثاث المغبر وتطرد القمامة الزائدة وتعيد الى كل شىء رواءه ونظامه

ألا تستحق حياة الإنسان مثل هذا الجهد ؟ ألا تستحق نفسك أن تتعهد شئونها بين الحين والحين لترى ماعراها من اضطراب فتزيله ، وما لحقها من إثم فتنفيه عنها مثلما تنفى القمامة من الساحات الطهور ؟ .

ألا تستحق النفس بعد كل مرحلة تقطعها من الحياة أن تعيد النظر فيما أصابها من غنم أو غرم ؟ وأن ترجع إليها توازنها واعتدالها كلما رجتها الأزمات ، وهزها العراك الدائب على ظهر الأرض فى تلك الدنيا المائجة ؟ .

إن الإنسان أحوج الخلائق إلى التنقيب فى أرجاء نفسه ، وتعهد حياته الخاصة والعامة بما يصونها من العلل والتفكك .

ذلك أن الكيان العاطفى والعقلى للإنسان قلما يبقى متماسك اللبنات مع حدة الاحتكاك بصنوف الشهوات وضروب المغريات . . . فإذا ترك لعوامل الهدم تنال منه فهى آتية عليه لا محالة ، وعندئذ تنفرط المشاعر العاطفية والعقلية كما تنفرط حبات العقد إذا انقطع سلكه . . . وهذا شأن « . . . مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطاً[1] » كما يقول الله عز وجل .

وكلمة « فرط » هذه ينبغى أن نتأمل فيها ، فالعامة عندنا يسمون حبات العنب الساقطة من عنقودها أو حبات البلح الساقطة من عرجونها « فرطاً » .

وانتزاع حبات الأذرة من كيزانها المتراصة تمهيداً لطحنها تشتق تسميته من المادة نفسها .

---

(١) الكهف : ٢٨ .

والنفس الإنسانية اذا تقطعت أواصرها ولم يربطها نظام ينسق شئونها، ويركز قواها أصبحت مشاعرها وأفكارها كهذه الحبات المنفرطة السائبة لا خير فيها ولا حركة لها .

ومن ثم نرى ضرورة العمل الدائم لتنظيم النفس وإحكام الرقابة عليها .

والله عز وجل يهيب بالبشر — قبيل كل صباح — أن يجددوا حياتهم مع كل نهار مقبل .

فبعد أن يستريح الأنام من عناء الأمس الذاهب ، وعندما يتحركون فى فرشهم ليواجهوا — مع تحرك الفلك — يومهم الجديد .

فى هذه الآونة الفاصلة تستطيع أن تسأل : كم تعثر العالم فى سيره ؟ كم مال مع الأثرة ؟ كم اقترف من دنية ؟ كم أضلته حيرته فبات محتاجا إلى المحبة والحنان ؟ .

فى هذه اللحظة يستطيع كل امرىء أن يجدد حياته ، وأن يعيد بناء نفسه على أشعة من الأمل والتوفيق واليقظة .

رغبة إلى الله :

إن صوت الحق يهتف فى كل مكان ليهتدى الحائرون ويتجدد البالون .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « إذا مضى شطر الليل أو ثلثاه ، ينزل الله تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا فيقول : هل من سائل فيعطى ؟ هل من داع فيستجاب له ؟ هل من مستغفر فيغفر له ؟ حتى ينفجر الفجر[١] » .

وفى رواية : « أقرب ما يكون العبد من الرب فى جوف الليل[٢] » فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله فى تلك الساعة فكن . . !

---

(١) مسلم .

(٢) الترمذى .

إنها لحظة إدبار الليل وإقبال النهار ، وعلى أطلال الماضي القريب أو البعيد يمكنك أن تنهض لتبني مستقبلك .

تأمل في هذه الأبيات التي أضعها بين يديك تهيب بالغافل أن يصحو ، وأن يدع دفء الفراش ، وأن يتخلص من استرخاء البدن ، وأن يدلف إلى بيت الله ليقف في محرابه مناجياً يؤمل الخير ويرجو الرشاد .

قال الشاعر :

قم في الدجى يا أيها المتعبـــد ... حتى متى فوق الأسرة ترقد ؟
قم وادع مولاك الذي خلق الدجى ... والصبح ، وامض فقد دعاك المسجد
واستغفر الله العظــيم بذلة ... واطلب رضاه فإنه لا يحقـد
واندم على مافات ، واندب ما مضى ... بالأمس ، واذكر ما يجيء به الغد
واضرع ، وقل : يارب عفوك إنني ... من دون عفوك ليس ما يعضد
أسفا على عمري الذي ضيعته ... تحت الذنوب ، وأنت فوقي ترصد !
يا رب لم أحسب مرارة مصدر ... عن زلة قد طاب منها المورد
يا رب قد ثقلت على كبائر ... بإزاء عيني لم تزل تتردد !
يا رب إن أبعدت عنك فإن لي ... طمعاً برحمتك التي لا تبعد
يا رب مالي غير لطفك ملجأ ... ولعلني عن بابه لا أطرد !
يا رب هب لي توبة أقضي بها ... ديناً على ، به جلالك يشهد
أنت الخبير بحال عبدك إنه ... بسلاسل الوزر الثقيل مقيد
أنت المجيب لكل داع يلتجي ... أنت المجير لكل من يستنجد
من أي بحر غير بحرك نستقي ؟ ... ولأي باب غير بابك نقصد ؟

* * *

ولا تؤودنك كثرة الخطايا ، فلو كانت ركاماً أسود كزبد البحر ما بالى الله عز وجل بالتعفية عليها إن أنت اتجهت إليه قصداً وانطلقت إليه ركضاً .

« إن الكنود القديم لا يجوز أن يكون حائلا أمام أوبة صادقة « قُلْ : يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ، وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ[1] » .

وفى حديث قدسى [2] عن الله عز وجل : « يا ابن آدم إنك ما دعوتنى ورجوتنى غفرت لك على ما كان منك ولا أبالى ، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى غفرت لك ولا أبالى ، يا ابن آدم إنك لو أتيتنى بقراب الأرض خطايا ثم لقيتنى لا تشرك بى شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة » .

وهذا الحديث وأمثاله جرعة تحيي الأمل فى الإرادة المخدرة ، وتنهض العزيمة الغافية وهى خجلى لتستأنف السير إلى الله ، ولتجدد حياتها بعد ماض ملتو مستكين .

لا أدرى لماذا لا يطير العباد إلى ربهم على أجنحة من الشوق بدل أن يساقوا إليه بسياط من الرهبة ؟ .

إن الجهل بالله ، وبدينه ، هو علة هذا الشعور البارد أو هذا الشعور النافر — بالتعبير الصحيح — مع أن البشر لن يجدوا أبر بهم ولا أحنى عليهم من الله عز وجل .

وبره وحنوه غير مشوبين بغرض ما ، بل هما آثار كماله الأعلى ، وذاته المنزهة .

وقصة الإنسان تشير إلى أن الله خلقه ليكرمه لا ليهينه ، وليسوده فى العالمين لا ليؤخر منزلته أو يضع مقداره « وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ

(١) الزمر : ٥٣ ، ٥٤ . (٢) الترمذى .

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلاً مَا تَشْكُرُونَ ، وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ[(١)] .

ووظيفة الدين بين الناس أن يضبط مسالكهم وعلائقهم على أسس من الحق والقسط حتى يحيوا فى هذه الدنيا حياة لا جور فيها ولا جهل . . .

فالدين للإنسان – كالغذاء لبدنه – ضرورة لوجوده ومتعة لحواسه .

والله عز وجل – بشريعته – مع الوالد ضد عقوق الولد ، ومع المظلوم ضد سطوة الظالم ، ومع أى امرىء ضد أن يصاب فى عرضه أو ماله أو دمه ! .

فهل فى هذه التعاليم قسوة على البشر ونكال بهم ؟ أليست محض الرحمة والخير ؟ .

وإذا كلف الله أبناء آدم بعد ذلك ببعض العبادات اليسيرة ، ليحمدوا فيها آلاءه ويذكروا له حقه ، فهل هذه العبادات المفروضة هى التى يتألم الناس من أدائها ، ويتبرمون من إيجابها ؟ .

الحق أن الله لم يرد للناس قاطبة إلا اليسر والسماحة والكرامة ، ولكن الناس أبوا أن يستجيبوا لله وأن يسيروا وفق ما رسم لهم فزاغت بهم الأهواء فى كل فج وطفحت الأقطار بتظالمهم وتناكرهم .

ومع هذا الضلال الذى خبطوا فيه ، فإن منادى الإيمان ما يزال يهتف بهم أن عودوا إلى بارئكم .

إن فرحته بعودتكم إليه فوق كل وصف . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل فى أرض دوية مهلكة ، معه راحلته ، عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة ،

---

(١) الأعراف : ١٠ ، ١١ .

فاستيقظ ، وقد ذهبت راحلته ؟ فطلبها حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله ، قال : ارجع إلى مكانى الذى كنت فيه فأنام حتى أموت ..!! فوضع رأسه على ساعده ليموت ، فاستيقظ فإذا راحلته عنده عليها زاده وشرابه ، فالله أشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته[١] » .

ألا يبهرك هذا الترحاب الغامر ؟ أترى سروراً يعدل هذه البهجة الخالصة ؟ . . .

إن أنبل الناس عرقاً ، وأطهرهم نفساً ، قلما يجد فؤاداً يتلهف على لقائه بمثل هذا الحنين ، فكيف بخطاء أسرف على نفسه ، وأساء إلى غيره ؟ إنه لو وجد استقبالا يستر عليه ما مضى لكان بحسبه ذلك الأمان المبذول ليستريح ويشكر .

أما أن يفاجأ بهذه الفرحة ، وذلك الاستبشار ، فذاك مايثير الدهشة .

لكن الله أبر بالناس وأسر بأوبة العائدين إليه مما يظن القاصرون !! .

وطبيعى أن تكون هذه التوبة نقلة كاملة من حياة إلى حياة ، وفاصلا قائماً بين عهدين متمايزين كما يفصل الصبح بين الظلام والضياء .

فليست هذه العودة زورة خاطفة ، يرتد المرء بعدها إلى ماألف من فوضى وإسفاف .

وليست محاولة فاشلة ينقصها صدق العزم ، وقوة التحمل ، وطول الجلد ، كلا ، كلا ، إن هذه العودة الظافرة التى يفرح الله بها ، هى انتصار الإنسان على أسباب الضعف والخول ، وسحقه لجراثيم الوضاعة وللمعصية ، وانطلاقه من قيود الهوى والجحود ، ثم استقراره فى مرحلة أخـــرى من الإيمان والإحسان والنضج والاهتداء .

هذه هى العودة التى يقول الله فى صاحبها : « وَإِنِّى لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ

---

(١) البخارى .

وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى(١) » .

إنها حياة تجددت بعد بلى ، ونقلة حاسمة غيرت معالم النفس كما تتغير الأرض الموات بعد مقادير هائلة من المياه والمخصبات .

إن تجديد الحياة لا يعنى إدخال بعض الأعمال الصالحة أو النيات الحسنة وسط جملة ضخمة من العادات الذميمه ، والأخلاق السيئة ، فهذا الخلط لا ينشىء به المرء مستقبلا حميداً ولا مسلكا مجيداً .

بل إنه لا يدل على كمال أو قبول ، فإن القلوب المتحجرة قد ترشح بالخير ، والأصابع الكزة قد تتحرك بالعطاء .

والله عز وجل يصف بعض المطرودين من ساحته فيقول : « أَفَرَأَيْتَ الَّذِى تَوَلَّى ، وَأَعْطَى قَلِيلاً وَأَكْدَى(٢) » ، ويقول فى المكذبين بكتابه : « وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلاً مَا تُؤْمِنُونَ ، وَلاَ بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلاً مَا تَذَكَّرُونَ ، تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ(٣) » .

فالأشرار قد تمر بضمائرهم فترات صحو قليل ، ثم تعود بعد ذلك إلى سباتها .

ولا يسمى ذلك اهتداء ، إن الاهتـــداء هو الطور الأخير للتوبة النصوح ! .

* * *

إن البعد عن الله لن يثمر إلا علقماً ، ومواهب الذكاء والقوة ، والجمال والمعرفة تتحول كلها إلى نقم ومصائب عندما تعرى عن توفيق الله وتحرم من بركته .

ولذلك يخوف الله الناس عقبى هذا الاستيحاش منه ، والذهول عنه .

(١) طه : ٨٢ . (٢) النجم : ٣٣ ، ٣٤ (٣) الحاقة ٤١ – ٤٣ .

قد تكون سائراً فى طريقك فتقبل عليك سيارة تنهب الأرض نهباً ، وتمر كأنها موشكة على حطم بدنك وإتلاف حياتك ، فلا ترى بداً من التماس النجاة وسرعة الهرب . . . إن الله يريد إشعار عباده تعرضهم لمثل هذه المعاطب والحتوف إذا هم صدفوا عنه ، ويوصيهم أن يلتمسوا النجاة — على عجل — عنده وحده : « فَفِرُّوا إِلَى اللهِ إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ، وَلاَ تَجْعَلُوا مَعَ اللهِ إِلَهاً آخَرَ ، إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ[١] » .

وهى عودة تتطلب — كما رأيت — أن يجدد الإنسان نفسه ، وأن يعيد تنظيم حياته ، وأن يستأنف مع ربه علاقة أفضل وعملا أكمل وعهداً يجرى على فمه هذا الدعاء ، « اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت ، خلقتنى وأنا أعبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبى فاغفر لى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت »[٢] ا ـ هـ.

قال الدكتور زكى مبارك — نقلا عن قوت القلوب — .

« ولا تنظر ايها التائب إلى صغر الخطيئة ولكن انظر إلى من عصيت .

فقد كانت الصغائر عند الخائفين كبائر ، وكان من الصحابة من يقول : إنكم لتعملون أعمالا هى أدق فى أعينكم من الشعر كنا نعدها فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم من الموبقات . وليس معنى ذلك أن الكبائر التى كانت على عهد النبى صلى الله عليه وسلم صارت بعده صغائر ، ولكن معناه أنهم كانوا يستعظمون الصغائر لعظمة الله تعالى فى قلوبهم ، ولم يكن ذلك الوجدان فى قلوب من بعدهم من المؤمنين .

واختلفت الصوفية فى نسيان ما سلف من الذنوب ، فقال بعضهم : حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك ، وقال آخر : حقيقة التوبة أن تنسى

---

(١) الذاريات : ٥٠ ، ٥١ : (٤) البخارى .

ذنبك ، وهذان طريقان لطائفتين ، وحالان لأهل مقامين ، فأما ذكر الذنوب فطريق المريدين وحال الخائفين ، وأما نسيان الذنوب فطريق العارفين وحال المحبين .

قال زكى مبارك ونحن نرجح الرأى الثانى ونرى الأخذ به فى جميع الأحوال فإن تذكر الذنوب الماضية يشل العزيمة ويفت فى عضد التائب ، ويخلق جواً جديداً للتعرف إلى ماسلف من الذنوب ، وهو فوق ذلك جهد ضائع وشغل للقلب بما لايفيد .

وإقامة المناحات على الهفوات الماضية علالة سخيفة يتوهم فريق من الناس أنها تزيد فى طهر القلوب ، وهى فى عالم الأخلاق تشبه بعض مايقع فى عالم القضاء ، فلو كان يصح للقضاة أن يتعقبوا ماضى الناس ليأخذوهم بهفوات قدم عليها العهد لاختل الميزان ، وذهب جمال الحاضر ، وزهد الناس فى فضل المتاب ، فإن الأصل فى التوبة أن تكون حجازاً بين عهدين ، وأن يصبح التائب وكأنه مولود جديد ، ولا ننسى أن اجترار الذكريات الماضية سيىء الأثر فى نظام الأعصاب ، وهو خليق بأن ينتهب العافية ويضيع جمال الساعة الحاضرة ، وهى العدة الخلقية فى انتظام الأعمال » اه .

والدكتور زكى مبارك مخطىء فى تعصبه للرأى الثانى ، ونحن لانتعصب للراى الأول بل نختار ماهو أصلح لدعم التوبة ، وهجر الآثام ، وإلف الطاعات والفضائل .

فإن كان استصحاب الماضى يحرس الإنسان من الانزلاق ويقيه العودة إلى مساخط الله فيجب استصحاب ذلك الماضى .

إنه يشبه التجربة التى تفيد صاحبها دربة على السير ، وقدرة على تخطىء العوائق . والنسيان هنا ذريعة إلى الجهل والانحراف .

أما إذا كان الإنسان يكره استعادة صور انقضى عهدها ، وامحى أثرها ،

ويشعر بأنه قد استأنف عهداً حافلا بثمار الخير ، ويرى أن نقل الماضى للحاضر تعكير لصفوه وشل لامتداده ، فالواجب أن ينسى ما كان، وأن يقبل على حاضره وحده لينميه ويقويه .

إن النفوس مختلفات فى هذا المضمار ، وأحسب أن الذين تسوقهم سياط الرهبة أكثر من الذين يحدوهم نداء الرغبة : « قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلاً[1] » .

مم يتوب الناس ؟ :

أما من عدا المؤمنين بالله الأحد ، من مشركين ومعطلين ، فتوبتهم لا تصح إلا إذا آمنوا بالله جل شأنه ، وتركوا المعاصى التى كان يؤزهم عليها جحدهم للألوهية ، أو اعتقادهم فى شركاء مع الله .

روى أبو هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « والذى نفس محمد بيده لا يسمع بى أحد من هذه الأمة ، يهودى ولا نصرانى ، ثم يموت ولم يؤمن بالذى أرسلت به إلا كان من أصحاب النار »[2] .

قال العلماء : إنما خص اليهود والنصارى بالذكر — مع أن الدعوة عامة للملل كلها — لأن هؤلاء أحسن من غيرهم حالا فهم أصحاب كتب سماوية ، وإذا ثبت هذا الحكم فيهم ، فهو فى من دونهم أوجب .

ولا شك أن الشيوعيين والوجوديين وأحزابهم أنزل رتبة من أهل الكتاب على ما فى عقائدهم من دخل .

ونحن نعم بالكفر من عرض عليه الإيمان ، واستمكن من الدخول فيه ، ثم أبى ، أما الذين ضلوا لعدم وجود المعلم الهادى ، فوصفهم بالكفر مجاز[3] ، وإلا فهم جهال .

---

(١) الإسراء : ٨٤ . (٢) مسلم

(٣) راجع هذا البحث فى كتابينا : مع الله ، وكيف نفهم الإسلام .

وعلى كلتا الحالتين فصحة التوبة من هؤلاء أن يدعوا ماهم فيه ، وأن يعتنقوا ما أنزل الله فى الرسالة الخاتمة .

وفى حضِّ المثلثين على التوبة يقول الله جل وعلا : « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ، وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ ، وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١) » .

وكذلك توبة سائر الملل الأخرى ، ما تصح إلا بعد الإيمان بالله الواحد ، والاستعداد للقائه ، ونبذ ما كانوا عليه من جاهلية ، وإمضاء شرائع الإسلام جملة ، ثم اشياعهم مبدأ السمع والطاعة .

قال تعالى « الر كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ . أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّنِي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ، وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ (٢) ... »

وتوبة المسلمين أنفسهم تكون من الذنوب التى لا يجمل بهم ارتكابها لأنها تنافى مقتضى الإيمان ، فإذا أزلهم الشيطان إلى إثم فإن ذلك يحسب عليهم ، ليؤاخذوا به وصلتهم بالله لا يحميهم من عدله إذا استحقوا العقوبة .

صحيح أن الله أعد النار للكافرين ، ولكن المسلمين يدخلونها إذا أسفوا وتهاووا فى الذنوب ولذلك يقول لنا محذراً : « وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ، وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ، وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ (٣) » .

فإذا لم يتقوا ، ويطيعوا ، ويسارعوا ... فما بد من أن يلقوا وبال صرهم .

(١) المائدة : ٧٣ . (٢) هود : ١ ، ٣ . (٣) آل عمران : ١٣١ ، ١٣٣ .

وفى حض المسلمين على التوبة ، والبعد عن المعاصى يقول الله عز وجل : « وَتُوبُوا إِلَى اللهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ(١) » . ويقول : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللهِ تَوْبَةً نَصُوحاً عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ(٢) ... » .

وهذه التوبة تستهدف أن يكون المسلمون عنوانا صحيحاً لدينهم ، ومجلى لفضائله وآدابه .

تدبر قوله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن مرآة المؤمن ، يكف عليه ضيعته ، ويحوطه من ورائه(٣) » . والجمل الثلاث التى يتكون منها الحديث تبرز مجتمعا متناصحا متعاونا ، يعمل المؤمن فيه على تنقية أخيه من العيوب ، وعلى ضمان معيشته وصدق حمايته ، حاضراً كان أم غائبا .

فإذا تمزقت هذه العرا ، ورأيت مجتمعا متناقضا تشيع فيه الأثرة والمظالم فأين يكون الإيمان ؟ .

وهل يترك الله أمة تصنع ذلك بنفسها وبسالتها من غير عقوبة ؟

والنصوص من الكتاب والسنة متضافرة على أن ناسا من أهل التوحيد يدخلون النار لعدم وفائهم بحقوقه ، ثم يخرجون منها بعد قضاء المدد المحكوم عليهم بها فى هذا السجن المهين ويلقبون بالجهنميين .

عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم : « يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ، ثم يقول الله تعالى : أخرجوا من كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ، فيخرجون منها قد اسودوا فيلقون فى نهر الحياة فينبتون كما تنبت الحبة فى جانب السيل . ألم تر أنها تخرج صفراء ملتوية »(٤) ؟ .

---

(١) النور : ٣١
(٢) التحريم : ٨
(٣) أبو داود
(٤) البخارى .

وهذا الحديث — وأمثاله كثير فى الصحاح - قاطع بأن من أهل الإيمان من يعذب فى النار لسوء عمله ...

على أن سوء العمل يتفاوت ، وللناس عامة موازين تضبط الخير والشر ضبطاً دقيقاً .

فمن كانت حسناته أرجح فهو على رجاء المغفرة : « وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١) » .

أما من عبث وغش وأفسد ، ومرد على الشر ، فلن يدخل الجنة بأقذاره النفسية هذه حتى يلتهب فيها عذاب جنهم .

ونحن نرى أن المسلم يعذب على ذنوبه لأمرين :

أولهما أنه أساء فى خاصة نفسه ، فالجزاء المرصد له عدل .

والآخر أنه أساء للإسلام نفسه إذ تعاون مع غيره من الرعاع على إظهار الأمة فى صورة تحقر دينها وتصرف الناس عن الثقة فيه والطمأنينة إليه .

وهل كفرت أمم شتى بالإسلام إلا من سلوك هؤلاء ؟ .

* * *

<u>مدارج التوبة :</u>

وأهل الطاعة محتاجون إلى التوبة كما يحتاج إليها أهل الذنوب .

ومن ظن منهم أنه ليس عنده مايتوب منه ، أو ظن أنه مستغن عن المتاب فقد زل .

والتوبة يتطلبها هؤلاء من عدة جهات .

---

(١) التوبة : ١٠٢

(ا) من الخلل الذى يقع فى الطاعات نفسها، فإن أحداً قلما يأتى بالعبادات المطلوبة مبرأة من كل عيب. وإن العبد لينظر فى صلاته، أو فى تلاوته كتاب الله مثلا، فيرى أن ضبابا من الغفلة اعترضه فى آونات كثيرة وهو يصلى أو يقرأ.

ومن الممكن أن ترفض له هذه القربات بتهمة ثابتة، وهى سوء الأدب، وإرادة التقدم بها بين يدى الله.

ومن أجل ذلك التقصير المستمر شرع الاستغفار فى أعقاب الصلوات ثلاث مرات.

(ب) من ظن بأن هذه الطاعات هى منتهى حق الله عليه، وأنه بأدائها قد فرغت ذمته، ودفع لله ثمن نعمه، وثمن جنته!!.

وبقى على الله أن يبعث ملائكته لتسلم المغرور مفاتيح الجنة التى استحقها بعمله ... !!!.

وبعض ذوى الطاعات ينتابهم شىء من البلادة وتحجر القلب ارتكانا إلى أشكال العبادات التى فعلوها.

وربما نزلوا بهذه الأوهام والأدواء إلى درك لم ينزل إليه بعض الخطئين، كما شرحنا ذلك فى موضعه من حكم ابن عطاء الله ...

(حـ) وصنوف العبادات التى طولب المؤمنون بها كثيرة.

ومن الناس من يفتح له فى ناحية لا يستطيعها غيره لاستعداد زودته الأقدار به من قبل، وليس فى هذا حرج.

إنما الحرج فى أن يستكثر الإنسان من عبادة ما على حين يجب عليه التوسع فى غيرها وتوجيه فضول نشاطه إليها.

فالغنى الذى يستكثر من الصلوات ويقتصد فى الصدقات والنفقات يجب أن يتوب من هذا المسلك.

والعالم البليغ الذى يصوم الإثنين والخميس ، ويلوذ بالصمت أو بالإيجاز فى مواطن الزجر والنصيحة يجب أن يتوب من هذا المسلك .

إن بعض الناس يؤثر عبادة على أخرى لأنها أدنى إلى هواه ، وأقرب إلى السلامة ، والدين أحكم فى تعاليمه وأدق فى موازينه مما يتوهم هؤلاء .

(د) وحراسة الطاعة بعد أدائها من شتى الآفات ضرورة ، كحراسة الزرع من الديدان والأعراض التى تجتاحه .

والرجل الذى يعطى ثم يمتن ، أو يطلب بعطائه الصدارة بين الناس ، رجل يحبط — بهذا المسلك — عمله ، ويضيع أجره .

وقد رسم القرآن الكريم صورة هذا المحروم من أجره وهو أفقر الناس إليه ، فضرب له المثل بشيخ طاعن فى السن له أولاد ضعاف يرتزقون من حديقة لهم ، قد تعلقت بها آمالهم .

وبغتة صوح نبتها إثر كارثة جوية أحرقتها ... ! ! !

ذلك مثل العمل الصالح يهلك بسوء التعقيب عليه « أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ . كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (١) » .

توبة الصفوة ، واستغفار الرسول صلى الله عليه وسلم :

والصفوة الذين نعنيهم هم قوم رسخت فى مقام الإحسان أقدامهم ، فهم بين مراقبة وشهود . حياتهم يبرق عليها سنا من صدق المعرفة وتمام الاستسلام ، فلا يكاد يدرك نوره غروب .

---

(١) البقرة : ٢٦٦

وتوبة هؤلاء تجىء من هبوطهم عن المستوى الذى يجب أن يبقوا محلقين فيه .

ونحن — لكى نستبين منازل الناس — يجب أن نعرف أن الاختلاف شديد جداً بين قيم البشر ، وأن المسافة بين إنسان وإنسان تصل أحيانا إلى بعد ما بين الأرض والسماء . . .

تأمل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يصف درجات المؤمنين فى الجنة : « إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدرى الغابر فى الأفق من المشرق والمغرب ـ لتفاضل ما بينهم ـ !.

قالوا : يارسول الله ، تلك منازل الأنبياء لايبلغها غيرهم .

قال : بلى والذى نفسى بيده، هم رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين(١)».

إن الفروق القائمة بين أفراد الجنس البشرى واسعة ، والله عز وجل يكلف كل امرىء على مقدار ما أوتى من سعة روحية وعقلية .

وكما أن العطاء من صاحب القناطير المقنطرة يستقل إذا لم يكن غدقاً ، فكذلك يستقل الجهد المحدود من ذوى الهمم الضخام .

وهذا معنى قولهم : حسنات الأبرار سيئات المقربين ، أجل إن العمل الذى يعتبر حسنا من إنسان يعتبر تقصيراً من إنسان آخر .

وذاك ما جعل أحدهم يقول .

ولو خطرت لى فى سواك إرادة على خاطرى يوما حكمت بردتى

دوافع هذه المبالغة فى الحكم معروفة ، وآفاق الكمال الدينى بعيدة المدى ، « وفى ذلك فليتنافس المتنافسون » .

والإحسان عليا منازل المؤمنين ، ولكنه أدنى درجات الأنبياء ، إنهم لا يهبطون دونه مهما أخطئوا .

---

(١) البخارى

وصلتهم بالله الذى اصطفاهم لحمل رسالاته أزكى وأنقى من أن يلموا بسيئة على النحو الذى نعهد فى عامة المؤمنين .

إن الأخطاء التى يستغفرون منها أغاظ من الكمال لايطيقها أمثالنا ولا ساداتنا .

وإنى أقرأ سورة : « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللهِ أَفْوَاجاً فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّاباً » :
فأتساءل : مم يستغفر الرسول ربه وهو يستعد للقائه ؟ .

إن الصحابة فهموا من السورة أن الله يخبر رسوله باقتراب أجله بعد أن نجح أروع نجاح فى أداء رسالته !! لقد محا الجاهلية ، وبنى الأمة التى صنعت أزهى حضارة فى التاريخ ، وعليه أن يتهيأ للقاء ربه بعد ما أدى واجبه كاملا ، وبم يتهيأ ؟ بالتسبيح والاستغفار .

إن المغفلين من الخلق هم الذين يتصورون هذا الاستغفار من أخطاء تشابه أخطاءنا .

ولا عجب فالحمالون فى محطة القاهرة عندما يسمعون بيت المعرى :

تعب كلها الحياة فما أعجب إلا من راغب فى ازدياد

لا يتصورون التعب إلا حمل قفف وحقائب ، وشد حبال وأحزمة .

ذلك مبلغهم من العلم ...

وذلك مافهمه المستشرقون والمبشرون من أمر الله لرسوله أن يستغفره !!

زعم بعض أولئك المبشرين أن آيات القرآن تشهد بأن عيسى أفضل من محمد ؟ قالوا . إن الله ذكر محمدا فى القرآن بما يفيد أنه رجل مذنب ! .

ألم يقل له : « لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ[1] » ؟

(١) الفتح : ٢

أما عيسى فإن صفته فى القرآن أرفع : « اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهاً فِى الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ(١) » .

ونحن نعرف أن موسى وعيسى ومحمد رجال عظام ، وأنهم من أصحاب العزمات الشداد فى إبلاغ رسالات الله ، وهداية الخلق بأنوار الوحى الأعلى .

ونعلم أنهم جميعاً متواضعون كرام الخلق لايفكر أحدهم فى الاستعلاء على غيره وانتزاع الصدارة منه ، وأن محمداً أبى على أمته أن تفضله على غيره من الأنبياء .

ونعلم أن ذنوب هؤلاء المنسوبة إليهم — ومامنهم إلا نسب له ذنب — ليست بتة على غرار مانقترف من سيئات ، إنما هو ما ذكرنا آنفا من نزولهم أحيانا عن الأوج الذى يسبحون فيه مع الكواكب ، أما هبوطهم إلى مستوانا الأرضى فمستحيل .

ولكن مادام الأمر قد غمض فى بعض الأذهان حتى تطاولت على مقام النبى الخاتم صاحب الرسالة العظمى فيجب أن نلقى على الموضوع فضل بيان .

إن مكانة محمد بين إخوانه المرسلين تقررها الوظيفة التى وكلت إليه ، وهى وظيفه تعرف ضخامتها عندما تعرف أن الله قسم تاريخ الحياة نصفين .

نصفا أول ، وزع عشرات ومئات الأنبياء فى أرجائه .

ونصفا آخرا كتفى فيه بنبوة واحدة لا معقب عليها ! !

ونصف الحياة الأول يمثل الجانب الناشىء ، أما نصفها الآخر فهو يمثل الجانب الذكى المستحكم الرأى .

إن محمداً وحسب هو الرسول الذى صاحب العالم فى الفترة اليقظة النابهة من تاريخه .

---

(١) آل عمران : ٤٥ .

فعلام يدل هذا ؟ .

على أنه أخف كفة من أحد الأنبياء الذين زحموا العالم القديم ! !

وشىء آخر ، إن كتاب محمد هو السجل الباقى المستوعب لتعاليم الله دون نقص ولا زيادة ، تلك التعاليم التى جمعت وصايا السماء من الأزل إلى الأبد ، وكتبت لها صيانة لم تؤثر عن كتاب فى الأولين والآخرين ، فهى محفوظة حرفا حرفا ، ولا تقول كلمة كلمة .

فعلام يدل هذا ؟ .

على أن صاحب الكتاب الخالد أتمه حظا ، وأضأل شأنا من أصحاب الكتب التى فقدت أصولها وعراها من التحريف ماعراها !

هل النبوات المحلية أنبه وأرق من النبوة التى استطالت واستعرضت حتى وسعت الأمكنة والأزمنة ؟ .

إن مكانة محمد بالنسبة لغيره من الأنبياء قد عرفت وتوطدت بعد ما استبانت حدود رسالته ، وعرف المستقدمون والمستأخرون : أى مهمة أعدتها له الأقدار ، وزودته لاحتمالها بأنفس المواهب ؟ .

نعم ، لقد استغنى بهذه الشهادة العملية عن تزكية الكلام .

وأضحى فى المنصب الذى يمنح هو فيه الآخرين ما يدفع عنهم الشبه ويرد المفتريات .

ولذلك أجرى الله على لسانه الآيات التى تعلى قدر ابن مريم ، وانساق الأسلوب فيها أقرب إلى الإطناب منه إلى الإيجاز .

لماذا ؟ لأن النبى الكريم عيسى تعرض لاتهام ساقط ، وقذفت أمه المحصنة بما هى منه براء ، فكان هدف القرآن تبرئة الرجل الشريف ، والإشادة بشخصه والثناء عليه بما هو أهله .

وكذلك كان موقف القرآن من موسى لما آذاه اليهود ونالوا منه :

« فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا[1] » .

وبديهى أن موقف الدفاع عن شخص ما إنما يقوم على إعظامه وتكريمه وذلك هو السر فى التنويه بعيسى على النحو الذى حفل به القرآن ..

ولا مجال لعقد مقارنة بين الرسولين عيسى ومحمد ، لأن ذلك لا باعث عليه ولا محل له ولا فائدة فيه .

* * *

وإنه لمما يعلى قدر محمد أن يكون كتابه مقتضبا فى مدحه ، مرسلا فى مدح غيره .

لقد تدبرت هذا وأنا أقرأ آيات من سورة الدخان ، ووجدت أن الله جل شأنه أعظم محمداً بهذه المعاملة .

قال يصف موقف العرب من الرسالة وصاحبها « أَنَّىٰ لَهُمُ الذِّكْرَىٰ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ . ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ . إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ . يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ[2] » .

كل الذى وصف به محمد هنا هو الإبانة .

فلننظر ما جاء بعد فى موسى ورسالته : « وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ وَأَن لَّا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُم بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ[3] » .

---

(١) الأحزاب : ٦٩ .

(٢) الدخان : ١٣ ، ١٦ (٣) الدخان : ١٧ ، ١٩ .

إن موسى هنا وصف بالكرم والأمانة وبأنه آت بسلطان مبين !!

هذا السياق المختلف هو الآية على عظمة محمد ، وعلى أن الله جعله إمام الأنبياء طرا .

إن الله أجرى على لسان الأخ الأكبر ما يليق بمكانته من دفاع عن إخوته وتنويه بجهادهم وإبراز لما خفى منه ...

أما هو فحسبه أصل الإصطفاء لإبلاغ أضخم رسالة سماوية .

رسالة أنقذت من العدم تراث من قبله ، ورثت إليه الحياة ، ثم نهدت لقوى الشر التى هزمت الوحى وحولته فى الأعصار السالفة فدمرتها تدميراً .

إن إمامة محمد تشهد بها دلائل كثيرة ، فإذا أنكرها البعض فلا ضير .

لقد قال عن نفسه — إخباراً بالواقع فقط — : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » .

إنه لا يذكر ذلك فخراً ، بل كما يذكر ترتيب الناجحين فى إمتحان أو مباراة . لتقرير حقيقة علمية ينبغى أن تعرف ولا معنى لسترها .

الورع :

ترك المعاصى واجب يقينا ، ومن الخير ترك ما يقرب منها حذراً من الوقوع فيها ، وهذه حيطة يتذرع بها أولو العزم من الناس ، فإن الذى يكره الرذيلة . يجعل بينه وبينها حجابا ، ويختط منهجاً لحياته بعيداً عن مظانها وعن أصحابها ، وبذلك يؤمن الإنزلاق إليها ويتحصن من أسباب الإغراء التى تكثر قريباً منها .

والأصل فى ذلك ما رواه النعمان بن بشير قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الحلال بين والحرام بين ، وبينهما متشابهات ، لا يعلمها كثير من الناس .

فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع فى الشبهات كراع يرعى حول الحمى يوشك أن يواقعه .

ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا إن حمى الله فى أرضه محارمه .

ألا وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهى القلب(١) » .

والحديث يضرب المثل للبعد عن الشبهات بما نألفه فى حياتنا من أحوال الرؤساء ، فإن لكل منهم مقراً يتربع فيه وحول هذا المقر ساحة واسعة يحظر الإقتراب منها ، وينتشر الحراس فيها .

هذه المساحة المجاورة للمقر هى الحمى ، وكأنها استحكامات خارجية للمقر نفسه ، ولذلك أعطيت حكمه ، ومنع اعتداؤها .

وقد جرت العادة أن يمضى الناس لشأنهم بعيداً عن هذه الأسوار وما وراءها ، إذ لا غرض لهم فى القرب منها .

ولماذا يتسكعون حولها فيتعرضون للعنت .

والله عز وجل — وله المثل الأعلى — بين أن له فى أرضه حمى يجب تهيبه ، وهذا الحمى يتمثل فى المحرمات ، التى نهى عنها ، والكيس من باعد بين نفسه وبين هـــذه المحرمات ، ضنا بشرفه عن التلوث ، وسيرته عن الاعوجاج .

ثم إن الحلال المحض والحرام المحض قد بينت أدلتها ، واتضحت حكمة التحليل والتحريم فيها : إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى « وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، يعظكم لعلكم تذكرون » .

بيد أن هناك أموراً أخذت من جانب الحلال شيئاً ومن جانب الحرام شيئاً ، فإذا تأملها الناظر وجد لها الوجهين المتضاربين ، وتساءل : أى الناحيتين يسلك ؟

والمؤمن الصالح يرجح هنا الحظر على الإباحة ضمانا لبراءة عرضه ودينه .

---

(١) البخارى .

وسيره مع الحزم فى هذه الميادين يرسخ قدمه فى طريق الحق ويجعله قصيا عن أسباب الإغواء والإغراء .

أما التهاون فربما بدأ خفيف الأثر لكنه قد يجر بعد إلى ما يليق .

والروايات الأخرى لحديث الحلال والحرام تدل على ذلك .

فلأبى داود أن الرسول قال « إنه من يرتع حول الحمى يوشك أن يخالطه وإن من يخالط الريبة يوشك أن يجسر » وفى رواية النسائى « فمن ترك ما شبه عليه من الإثم كان لما استبان أترك ، ومن اجترأ على ما شك فيه من الإثم أوشك أن يواقع ما استبان » وفى رواية الطبرانى « الحلال بين والحرام بين ، وبين ذلك شبهات ، فمن أوقع بهن ، فهو قمن أن يأثم ، ومن اجتنبهن فهو أوفر لدينه ... » .

فى الأمور المعتادة : ما خير رسول الله بين أمرين إلا اختار أيسرهما مالم يكن إثما فإن كان إثما كان أبعد الناس عنه ، وذلك جرى على منهج الإسلام فى التيسير لا التعسير ، ولا عجب فرسول الله يقول : « بعثت بالحنيفية السمحة السهلة »(١) .

أما فيما يتصل بالخير والشر والجمال والقبح ، وما يرضى الله وما يسخطه ، فإن مقتضى الحزم أن يحصن المرء نفسه بمزيد من الحيطة فيترك شيئاً من الحلال القريب من الحرام كراهية للحرام وما يتصل به ، وعن عطية السعدى « لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع مالا بأس به ، حذراً لما به بأس »(٢) وعن حذيفة قال رسول الله « فضل العلم خير من فضل العبادة ، وخير دينكم الورع »(٣) .

والورع ليس معناه التزمت أو العجز عن مواجهة المشكلات المتجددة

---

(١) أحمد (٢) الترمذى .
(٣) الطبرانى .

بحكم الله فيها ، كلا ، فالمسلم يتحرى الحق جهده وينظر مايلقاه من القضايا والأحكام ببصر نير ، فإذا اطمأن قلبه إلى مايقنعه استقر عليه دون وجل، وإن نفر قلبه من مسلك أو رأى هجره واستراح .

عن أبى ثعلبة الخشنى رضى الله عنه قلت يا رسول الله أخبرنى « ما يحل لى وما يحرم على ؟ قال : البر ماسكنت إليه النفس واطمأن إليه القلب ،وإن أفتاك المفتون »(١) .

وعن عبد الرحمن بن يزيد قال : أكثروا على عبد الله ذات يوم . فقال عبد الله : إنه قد أتى علينا زمان ولسنا هنالك !! ثم إن الله عز وجل قدر علينا أن بلغنا ما ترون .

فمن عرض له منكم قضاء بعد اليوم فليقض بما فى كتاب الله .

فإن جاء أمر ليس فى كتاب الله فليقض بما قضى به نبيه ﷺ .

فإن جاء أمر ليس فى كتاب الله ولا قضى به نبيه فليقض بما قضى به الصالحون .

فإن جاء أمر ليس فى كتاب الله ولا قضى به نبيه ولا قضى به الصالحون فليجتهد رأيه . ولا يقل : إنى أخاف إنى أخاف !!

فإن الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشتبهات . فدع ما يريبك إلى ما لا يريبك(٢) .

* * *

التورع عن الشبهات مطلوب كما رأيت ، سواء كانت هذه الشبهات رأى العين وحكم العلم ، أم كانت قلق النفس وريبة الفؤاد .

ونحن فى عصر مادى مغرق يستمع إلى هذا الكلام وكأنه يستمع إلى لغة الجان أو سكان المريخ . إنه يطلب ما يشتهى غير دار بحديث الحلال

---

(١) أحمد (٢) النسائى .

والحرام وما بينهما من شبهات ، ولقد أعطى الرذائل اسما غير اسمها ليتناولها وهى حبيبة إليه شكلا وموضوعا .

والأجيال التى تخوض الحياة بهذه النية أقرب إلى طباع البهائم منها إلى خلائق الإنسان .

أما أهل التقوى فهم وقافون عند حدود الله ، هيابون أن يلموا بشىء يسقط مروءتهم ويغضب عليهم مولاهم .

وقد ترقى بهم هذا الإيمان إلى ضرب آخر من الورع يستحق الإشارة . قال أبو سليمان الدارانى : كل ما شغلك عن الله فهو شؤم عليك .

وقال سهل بن عبد الله حين سئل عن الحلال الصافى — :

الحلال هو الذى لا يعصى الله فيه .

والحلال الصافى الذى لا ينسى الله فيه .

فالورع الذى لا ينسى الله فيه ، هو الذى سئل عنه الشبلى رحمه الله ، فقيل له : يا أبا بكر ما الورع ؟ قال أن تتورع ألا يتشتت قلبك عن الله عز وجل طرفة عين(١) .

وهذا اللون من التفكير يقتضى نمطا حازما من السلوك لا يطيقه إلا الأقلون ، منهم عمر بن الخطاب الذى كان ينظر إلى الرجلين المتساويين فإن كان أحدهما قريباً له أقصاه .

كان قرابته من أمير المؤمنين عائق له عن الصدارة والوجاهة !!

ولم ذلك ؟ لأن عمر شديد الحساسية بما تفعله الأسر الحاكمة فهو لا يريد أن تنتظم له أسرة فى هذا السلك ، وهو يحتاط لذلك من أول الأمر .

ومنهم أبو حنيفة الذى كان يتاجر فى الملابس محدداً لنفسه ربحاً يكفل

---

(١) أحمد .

حاجاته فحسب ، رافضاً ما زاد على ذلك ، وإن طابت نفوس المشترين بدفعه !.

وأساس هذه الخطة — التى لا تلزم بها الشريعة — أن هؤلاء الرجال شغلتهم فى حياتهم وظيفة أعلى ، فهم يوجلون مما يصرفهم عنها ، أو يوهى عزائمهم فيها .

إن الرجل الذى يرى فى الله عوضا عن كل فائت ، ينظر إلى عرض الدنيا وشئون الأقربين والأبعدين نظرة خاصة ، نظرة من يحكم عليها من أعلى ، لا من تتحكم فيه وهو دونها أو وراءها ... !!

العفة والقناعة :

وهذا العنوان أحب إلى وأقرب إلى لسان الشريعة من عنوان « الزهد والفقر » الذى جرى على لسان نفر من الكاتبين .

فالعفة مثلا تعنى قدرة الواجد على ضبط نفسه ، أو قدرة المحروم على حكم إرادته ، فهى فضيلة إيجابية حية ، أما الزهد فربما اقترب فى مدلوله ، وفى نتيجته من هذا المعنى ، إلا أنه أدنى إلى السلبية والاستكانة .

وقد رأيت الشارع استعمل كلمة العفة فى نصوص كثيرة صحيحة ، أما كلمة الزهد فترى أنها لم تجىء فى حديث صحيح .

عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أربع إذا كن فيك فلا عليك ما فاتك من الدنيا : حفظ أمانة ، وصدق حديث ، وحسن خليقة ، وعفة فى طعمة »(١) .

وعن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله قال « من أكل طيبا ، وعمل فى سنة ، وأمن الناس بوائقه دخل الجنة ، قالوا : يا رسول الله إن هذا فى أمتك اليوم كثير . قال : وسيكون فى قرون بعدى قليلا »(٢) .

---

(١) أحمد (٢) الترمذى .

وفى الحديث « من يستعفف يعفه الله »(١) .

وقد قال تعالى لأولياء اليتامى « مَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيراً فَلْيَأْكُلْ بِالمَعْرُوفِ(٢) » .

وقال للعزاب « وَلْيَسْتَعْفِفْ الَّذِينَ لاَ يَجِدُونَ نِكَاحاً حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ(٣) » .

وفى الرضا بالواقع ، وحسن استغلاله ، ورد السخط على الأقدار يقول رسول الله : « خير الذكر الخفى ، وخير العيش ما يكفى »(٤) .

وفى الحديث « يا أيها الناس هلموا إلى ربكم فان ما قل وكفى خير مما كثر وألهى » (٥) .

وعن عبد الله بن الشخير أتيت النبى ﷺ وهو يقرأ « ألهاكم التكاثر .. » قال : يقول ابن آدم « مالى مالى !! وهل لك يا بن آدم من مالك إلا ما أكلت فأفنيت ، أو لبست فأبليت ، أو تصدقت فأمضيت »(٦) .

وظاهر من التأمل فى الآثار الأخيرة أنها تحارب رذائل الشره والطمع ، والتبرم بالميسور ، والبخل فى وجوه الحق .

إن إشتهاء الدنيا بجنون وطغيان يكاد يختلط بدماء الناس ولحومهم ، ويخرج بهم عن جادة الإعتدال والحكمة .

والإنسان مجاهل طويل اللسان فى تسويغ شهواته ، وبسط حاجاته ، وتحقير ما عنده ، وإعلان التمرد عليه ، ونعته بأقبح النعوت !!

---

(١) البخارى (٢) النساء : ٦ .
(٣) النور : ٢٣ (٤) ابن حبان .
(٥) الطبرانى (٦) مسلم .

وماذا يصنع الدين إن لم يهذب هذه الطباع ، ويدرب البشر على فضائل العفة والقناعة ؟

وبديهى أن العفاف لا ينافى الإثراء من وجوه الخير ، وأن القناعة لاتنافى السعى إلى حالة أفضل ،وسنشرح ذلك على ضوء ماورد من نصوص.

وقبل أن نتناول الموضوع كله بالشرح نحب أن نثبت رأى العلماء الحفاظ فى بعض أحاديث الزهد المشهورة .

ذكر الحافظ المنذرى عن سهل بن سعد الساعدى رضى الله عنه قال : « جاء رجل إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله : دلنى على عمل إذا عملته أحبنى الله وأحبنى الناس ! .

فقال : ازهد فى الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما فى أيدى الناس يحبك الناس .. !!

قال : رواه ابن ماجه وقد حسن بعض مشايخنا إسناده .

وفيه بعد ، لأنه من رواية خالد بن عمرو القرشى الأموى السعيدى عن سفيان الثورى عن أبى حازم عن سهل .

وخالد هذا قد ترك ، واتهم ، ولم أر من وثقه .

قال الحافظ المنذرى — بعد ما زيف سند الحديث — : لكن على هذا الحـــديث لامعة من أنوار النبوة ، ولا يمنع كون راوية ضعيفا أن يكون النبى ﷺ — أى بسند آخر !! —

وقد تابعه ـ يعنى خالدا — محمد بن كثير الصنعانى عن سفيان .

ومحمد هذا وقد وثق على ضعفه وهو أصلح حالا من خالد ، والله أعلم .

هذا وقد ذكر المنذرى جملة أحاديث أخرى فى الزهد ، لم يبلغ أحدها مرتبة الصحيح ، وإن كانت هذه الأحاديث مقبولة المعنى من حيث دلالتها على العفة والقناعة والرغبة فى الله والاكتراث بالدار الآخرة .

وذلك ما جعل المنذرى رحمه الله يشرح قيمتها العلمية بالحكم الصائب على أسانيدها ، ثم يروج للمعانى النبيلة التى احتوتها ، وهى معـــان تستحق الحفاوة .

بيد أننا — نحن المسلمين — الآن فى وضع دقيق يفرض علينا أن نسير بحذر فى تربية أمتنا ، وعلاج العلل المتناقضة التى استشرت فى كيانها .

إن حب الدنيا وكراهية الموت من أسباب الإنهيار العسكرى الذى أصاب المسلمين فى الأعصار الأخيرة .

والجهل بالدنيا ، والعجز فى ساحاتها هما كذلك من أسباب الإنهيار العام الذى استغله خصومنا فى النيل منا والإنحاء علينا .

وقادة الفكر الإسلامى مسئولون عن أمرين :

أولهما : تعزيز عقيدة الإيمان بالله واليوم الآخر ، وتذكير الإنسانية بمصيرها الخالد بعد أن ترحل عن أرجاء هذه الأرض .

والآخر : البراعة فى هذه الحياة وإحراز قصب السبق فى علوم الأرض ، وتوجيه القوى المادية المختلفة — بعد فقهها وإجادتها — إلى خدمة المثل العليا للإيمان الصحيح .

وقد بلى المسلمون بمن جهلهم فى الحياة باسم الزهد فيها ، ومن صرفهم عن العمل لها بزعم أن ذلك صارف عن عمل الآخرة !!

ونسى الغافلون الذين بلوا أمتنا بهذه المحنة أن أخصر الطرق لخسارة الآخرة ، وضياع الحقيقة ، وسيطرة الضلال ، وانتشار الإثم ، هو هذا التجهيل والتعطيل ..

من أجل ذلك آثرنا — ونحن بصدد تربية النفوس — أن نؤثر عنواناً على عنوان ، وإن كان هذا التغيير فى الشكل لا يغنى عن الإفاضة فى شرح الموضوع نفسه .

* * *

تتسع أقطار الأرض لأعداد كثيفة من الناس ، فيهم من يؤمن بالله واليوم الآخر ، وفيهم من لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر .

وكلا الفريقين يسعى وراء رزقه ، يبغى أولا أن يوفر الضرورات التى لا بد منها لنفسه ولأهله ، فإذا اطمأن إلى تحصيلها اجتهد أن ينعم عيشه بالمرفهات ، وأن يقطع مرحلة العمر ، وهو طاعم كاس آمن مسرور . .

يكاد البشر مؤمنهم وكافرهم يتفقون على هذا المنهج ، بيد أن هناك خلافاً عميق القرار فى تفكير الفريقين ، ولون شعورهما .

فالكافر يعبد الحياة لذاتها ، ويطلبها على أنها الهدف الفذ ، والفرصة التى إن ضاعت ضاع كل شىء .

إنه لا يعرف الحياة إلا هذه الفترة المتاحة له على ظهر الأرض ! ولا يصدق أن وراء هذا العيش عيشاً ! أو أن بعد هـــذه الدار الدنيا داراً أخرى . .. !!

أما المؤمن فإنسان على النقيض فى فهمه وحكمه ، إنه واثق من أن هناك حياة آكد وأعظم ، ينتقل البشر إليها ويخلدون فيها .

وأن المحيا على ظهر الأرض وسيلة لا غاية ، أجل ، هو وسيلة لما بعده ، فهنا الغرس ، وهناك الحصاد ؛ هنا السباق ، وهناك النتيجة .

والدنيا إذا لم تكن مطية للآخرة كانت دار غرور ، وميدان باطل .

البون بعيد كما ترى بين الفريقين ، وإن تجاوروا فى المقام ، وكدحا وراء الطعام .

هذا يأكل ليعيش ، وذاك يعيش ليأكل . .

إلا أن سحر الدنيا شديد الفتنة ، ومعارك الأقوات تستنفد طاقات ضخمة وتقيد بإزائها مشاعر وأفكاراً كثيرة .

ثم هناك تعويل الألوف المؤلفة على النتائج العاجلة فى هذه الدنيا، وتأثرهم بها ..

هذا كله جعل الدين يبرز فى تعاليمه ناحيتين خطيرتين .

الأولى : الإلحاح فى إفهام الناس أن الدنيا لا تطلب لذاتها، وأنها لا تستحق أن يتفانى الناس فيها، إنها إذا لم تكن وسيلة للآخرة، وإذا لم تصنع منها جسراً تعبر منه إلى رضوان الله فلا خير فيها ..

اطلبها، وامتلكها كلها إن استطعت، لكن على هذا الأساس !

إن الله لم يقل لقارون صاحب الكنوز الهائلة : انخلع من مالك كى أرضى عنك، لا، ابقَ فيه ولكن « وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الآخِرَةَ وَلا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا[1] » .

الإسلام يحتقر الدنيا أشد الاحتقار عندما تكون الأمل الذى لا أمل معه، وعندما يركض البشر فى طلابها لا لشىء إلا الحصول عليها، والاستكثار منها . ثم الموت فى أطوائها، كما تموت دودة القز داخل ما تنسج، وليست تنسج لنفسها شيئاً .

إنه يحتقرها هدفاً، ولكنه يحتفى بها وسيلة ! .

وفى الازراء على الحياة الدنيا، عندما تكون غاية مجردة جاءت آيات كثيرة، وأحاديث شتى، نثبت هنا بعضها .

قال الله تعالى « وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيماً تَذْرُوهُ الرِّيَاحُ . . . وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِراً[2] » .

---

(١) سورة القصص : ٧٧ .

(٢) الأنعام : ٤٩ .

والمثل واضح فى أن الدنيا تتبخر بين أيدى عبادها ، كما يتبخر الماء من المشيم ، فاذا هم يقبضون أيديهم على وهم .

ماذا كسب خزان المال عن وجوه الخير ؟ وماذا ربحوا من نسيان رازقه ، ورفض وصاياه فيه ؟

ماذا نال عباد الأثرة والجاه والاستعلاء عندما يسلون من الحياة الدنيا سلا ، مخلفين بعدهم آمالا كا ، ذهب اسمهم عنها ، وآثار كحركة الريح فى صفحة الماء ، لا استقرار لها ولا بقاء .. .

وماذا يكون موقفهم عندما يقول الله لهم : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ، وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ»(١) ..؟ »

إن عبادة الحياة ، واعتدادها كل شىء ، خطأ شائع ، ولذلك صوب الإسلام إليه سهامه وأوهن أركانه ، وقد جاءت على لسان رسول الله نصائح غالية نوردها هنا بعدما رسمنا لها الإطار الذى يحدد المقصود منها ، حتى لا يفهم غر أنها هجوم على الحياة مطلقا .

إنها هجوم على نشدان الحياة للحياة ، دون فكر فى رب ، أو ثقة فى جزاء .

عن ابن عباس : مر رسول الله ﷺ بشاة ميته قد ألقاها أهلها ، فقال: والذى نفسى بيده للدنيا أهون على الله من هذه على أهلها(٢) .

وفى رواية عن أبى الدرداء : مر النبى ﷺ بدمنة قوم — كوم سبخ — فيها سخلة ميتة . فقال : ما لأهلها فيها حاجة ؟

قالو . يا رسول الله لو كان لأهلها فيها حاجة ما نبذوها !

فقال : والله للدنيا أهون على الله من هذه السخلة على أهلها .

---

(١) الكهف : ٤٥ (٢) أحمد .

فلا ألفيتها أهلكت أحداً منكم(١) .

وعن الضحاك بن سفيان أن رسول الله قال له . ياضحاك ماطعامك ؟ قال : يارسول الله . اللحم واللبن ! قال . ثم يصير إلى ماذا . . . ؟ .

قال : إلى ماقد علمت . . .

قال : فإن الله تعالى ضرب مايخرج من ابن آدم مثلا للدنيا(٢)

وهذه الآثار جميعا تنعى على عشاق اللذة ، وطلاب المتعة ما ينغمسون فيه إلى الأذقان ، ذاهلين على الله ، وعن الآخرة . . .

* * *

وإذا كانت الدنيا إنما تطلب وتستحب ، وسيلة لما بعدها ، وقنطرة لمثوبة الله جل وعلا ، فإن طالبها يجب أن يلتزم القوانين التى شرعها من تطلب الدنيا لأجله .

وقد روى عبدالله بن عمر وقال . سمعت رسول الله يقول : الدنيا حلوة خضرة فمن أخذها بحقها بورك له فيها ، ورب متخوض فيما اشتهت نفسه ليس له يوم القيامة إلا النار(٣) .

إن هناك آدابا لامتلاك الحياة يجب أن تدرس بدقة . . .

وذاك سر حديثنا عن العفة والقناعة ، والحل والحرمة . . .

إن الناس قد ترتكس أخلاقهم ، فيرون أن ماتيسر أخذه ، لا يصح أن يتركوه مهما كانت وسائله ، وهذه بهيمية مقبوحة . . . ! .

فالرجل الشريف لايبنى كيانه إلا بالطرق الشريفة .

وإذا أتته الدنيا عن طريق الختل ، أو الغش ، أو الجور أبى أن يقبلها ، ورأى فراغ يده منها أرضى وأزكى لنفسه .

---

(١) الطبرانى . (٢) أحمد .
(٣) الطبرانى .

وفى عفة المؤمن عن الحرام يقول رسول الله : «ولأن يأخذ تراباً فيجعله فى فيه خير له من أن يجعل فى فيه ما حرم الله عليه[1] » .

وعن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم . « إنه لايدخل الجنة لحم ودم نبتا على سحت ، النار أولى به . يا كعب بن عجرة . الناس غاديان فغاد فى فكاك نفسه فمعتقها ، وغاد موبقها »[2]

وانظروا كم ترى الفرق شاسعاً بين رجل يصيره طعامه حطباً للنار ، وآخر يتكسب الحلال ، ويتملك الكثير منه والقليل ، فإذا ماينفقه منه على نفسه وولده يحتسب زكاة له ، ويوزن فى عمله مع الباقيات الصالحات .

فعن أبى سعد الخدرى أن رسول الله قال : « أيما رجل كسب مالا من حلال ، فأطعم نفسه ، أو كساها ، فمن دونه من خلق الله فإن له به زكاة[3] » .

* * *

ونزول الإنسان على قانون الاكتفاء الذاتى هو العون الأكبر على ما يأمره به الإسلام من قنوع وعفاف ، فإن أكثر متاعب الناس تأتيهم من السرف فوق مايطيقون والتطلع إلى حياة لا يملكون أسبابها .

وربما لجأوا إلى الاستدانة والمطال ، أو إلى المسألة والضراعة ، أو إلى الرشوة والسرقة ، أو إلى النهب والسطو ، كى يسدوا أبواباً من النفقة فتحوها على أنفسهم تزيداً وطمعاً .

ولو أنهم عاشوا فى حدود مايملكون لاستراحوا وأراحوا .

والاكتفاء الذاتى يلزم الإنسان أن يعرف موارده جيداً ، ثم يضغط شهواته ورغائبه حتى لا تعدو به حدود مايملك .

---

(١) أحمد . (٢) الترمذى . (٣) ابن حبان .

وأن يغمض عينيه عن حياة الآخرين فلا يحاول المقارنة المثيرة .

وأن يوقن بأن سقوطه رهن بمد يديه إلى هذا وذاك .

وأنه كلما ترفع ، واستعف ملك نفسه وثبت كرامته ، وعاش وجيها فى الدنيا والآخرة .

روى جابر بن عبد الله أن رسول الله قال : « إياكم والطمع فإنه هو الفقر ، وإياكم وما يعتذر منه(١) » .

وعن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه . أتى النبى صلى الله عليه وسلم رجل فقال : يارسول الله أوصنى وأوجز ، فقال النبى « عليك بالإياس مما فى أيدى الناس ، وإياك والطمع فإنه فقر حاضر ، وإياك ومايعتذر منه(٢) » .

إن القناعة قدرة على ضبط النفس إذا تطلعت إلى ما يذلها فى العقبى ، وإن حلاها أول الأمر .

وفى الحديث : إن شرف المؤمن قيام الليل وعزة استغناؤه عن الناس(٣) .

إنك لاتعدم أن ترى فى كل مجتمع أناسا يسهل على أنفسهم الوقوف بالأبواب وتعليق الآمال بذى جاه أو سلطان .

قد يرقبون العطاء لأن حبهم للمال عودهم التكفف .

وقد ينشدون الحظوة أو المنصب ، لأن عوزهم النفسى زين لهم أن العزة فى المنصب الذى يملك فلان أمره ، فهم يزدلفون إليه حتى ينالوا ما يشتهون .

وإنى لأعرف أناسا لهم ذكاء وباع يؤجرون مواهبهم إلى كل من يدفع لهم الثمن .

وما الثمن ؟ شىء من حطام هذه الحياة الهالكة ، أو من وجاهاتها الخادعة :

---

(١) الطبرانى . (٢) البيهقى . (٣) الطبرانى .

وقحط العقائد والأخلاق لاتجد تربة يأوى إليها ويستقر فيها ، مثل هذه النفوس المتنزلة الهابطة.

لذلك لاتعجب إذا كان سيد الرجال محمد صلى الله عليه وسلم — يأخذ أصحابه بدروس الكرامة التى تعصمهم من هذه المواطن السوء ، ويغرس فى لحمهم ودمهم معانى العفة والقناعة التى تجعلهم ملوكا فى أنفسهم ، لأنه ليست لهم حاجة تدليهم إلى بشر .

عن عوف بن مالك الأشجعى رضى الله عنه قال : كنا حديثى عهد ببيعة فقال لنا رسول الله : ألا تبايعونى ؟ فقلنا قد بايعناك يارسول الله ، فعلام نبايعك ؟ .

قال : أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، والصلوات الخمس ، وتطيعوا، وأسر كلمة خفية ، لاتسألوا الناس . . .

فلقد رأيت بعض أولئك النفر يسقط سوط أحدهم فما يسأل أحدا أن يناوله إياه(١) .

وعن ابن أبى مليكة قال : ربما سقط الخطام من يد أبى بكر الصديق رضى الله عنه فيضرب بذراع ناقته فينيخها فيأخذه .

قال : فقالوا له : أفلا أمرتنا فنناولكه ؟ .

قال : إن حبى صلى الله عليه وسلم أمرنى أن لاأسأل الناس شيئا(٢) .

وأنت ترى أن الراكب إذا طلب سوطا وقع منه على الأرض فإنه لم يسأل عسرا ، ولم يقترف جرما ، ومع ذلك فإن التنزه عن طلب شىء من الناس وتعويد النفس الاستغناء المطلق ، وكان من وراء هذا السلوك الحازم

* * *

(١) أحمد . (٢) مسلم .

والمسلم مادام يطلب الدنيا ليستعين بها على آخرته ، ويبتغى بها مرضاة ربه ، فهو غير مستعد لأن يضحى فى سبيلها بمروءته ، أو يفقد شيئاً من دينه .

إنها إن جاءته من طريق الحلال الطيب قبلها ، وإلا رفضها ، ولم يتبعها نفسه .

وهو كذلك إذا حازها لم يسمح لها أن تشغله عن الله ، كيف ، وهو إنما رغب فيها ، لا لذاتها ، بل لأنها وسيلة لما هو أعظم منها وأخلد . . ؟.

والحق أنه فى إبان الذهول عن الله ، والغفلة عن حقوقه تنطلق قوى البشر لاغتنام الحياة وانتهاب فرصها بقوى عارمة ، ورغبات عنيفة ، وتكاد معركة الخبز تنسى الناس أنهم بشر فيهم ودائع من السماء ، وأنفاس من روح الله .

إن الجانب الحيوانى هو الذى يطن فى آذانهم ، بل إن الأهداف التى تسعى إليها الدواب قريبة المرمى قليلة الكلفة ، أما البشر فهم يسخرون عقولهم الذكية ومواهبهم العليا للاستكثار من هذا الحطام والاستئثار به عن الآخرين .

وكم يطوى الليل والنهار من جراحات وضحايا ومظالم فى أعقاب هذا العراك المادى السفيه .

ترى لو فكر الناس بأناة ، وذكروا ربهم بدل نسيانه ؛ وقدروا حقه بدل جحده له ؛ وفرغوا له من أفكارهم وأفئدتهم قسطا يصلهم به ، أما كان يحمل عنهم هذا العناء كله ؟ ! .

إنه يستطيع أن يلهمهم رشدا يختصر لهم المتاعب ؛ ويجنبهم الجرى وراء الأوهام .

وما أكثر الذين يجرون وراء الأوهام الباطلة فى الحياة وما أكثر الذين

يبذلون الكثير ويجنون القليل ، ولو أرادوا لكانوا أحسن ظنا . . تأمل مارواه معقل بن يسار عن رسول الله فى حديث قدسى يقول الله « يابن آدم تفرغ لعبادتى أملأ قلبك غنى وأملأ يديك رزقا ، يابن آدم لاتباعد منى أملأ قلبك فقرا ، وأملأ يديك شغلا(١) » .

وهذا الحديث ليس دعوة للعطل ، وكل دعوة للعطل فهى منقوضة من أساسها ، إنما هو دعوة لتغليب الله على هموم الرزق ومتاعب العيش .

والكد فى الدنيا للاستعفاف والغنى من حقائق العبادة ، ومن معانى الجهاد .

ولكن الملحوظ أن مطالب الدنيا قد تكتسح أحيانا الواجبات المفروضة ، وتصرف الناس عن الله ، والصلاة له ، وللمآل إليه وذلك مايعالجه الدين بشتى الأساليب .

ومن ترهيب الناس من هذه الحال ما رواه زيد بن ثابت قال سمعت رسول الله يقول : « من كانت الدنيا همه فرق الله عليه أمره ، وجعل فقره بين عينيه ، ولم يأته من الدنيا إلا ما كتب له .

ومن كانت الآخرة نيته جمع الله عليه أمره ، وجعل غناه فى قلبه وأتته الدنيا وهى راغمة »(٢) .

وفى رواية « إنه من تكن الدنيا نيته يجعل الله فقره بين عينيه ، ويفشت عليه ضيعته(٣) ، ولا يأته منها إلا ما كتب له .

ومن تكن الآخرة نيته يجعل الله غناه فى قلبه ويكفيه ضيعته وتأته الدنيا وهى راغمة(٤) » .

* * *

(١) الحاكم . (٢) ابن ماجه .
(٣) الضيعة مصدر الرزق من وظيفة أو تجارة أو حرفة .
(٤) الطبرانى .

والموضوع يحتاج إلى زيادة إيضاح ، وفى القرآن الكريم ما يجمع أطراف الحقيقة بإيجاز وحسم .

قال تعالى فى طلاب الدنيا الذين كرسوا أوقاتهم ونشاطهم لها دون سواها « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا ، وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ(١) » .

هذا الفريق من الناس لا يصدق بيوم آخر ، ولا يستعد له بشىء ، فطبيعى ألا يكون له فيه نصيب ، إنه لم يزرع له عوداً واحداً . فمن أين يأتى الجنى ؟ .

اما عمله فى الدنيا الذى توفر عليه وتفرغ له فهو محسوب له كله ، لا ينتقص ذرة من الجزاء المرصد له ، ولا بد أن يقتطف ثمرته دون بخس أو جور .

لكن تسعير هذا العمل بما يساوى قيمته الحقيقية ، ثم الزيادة عليه بما يشاء الله من فضل ، أمر موكول لله وحده .

فقد يؤدى رجلان متساويا للمواهب والجهد عملا واحداً ، فيعطى أحدهما حقه كاملا ، ويمنح الآخر نصيباً أكبر من صدارة أو عافية ، أو ثراء ..

إنه لم يظلم الأول فليس له اعتراض .

ولما كان الله هو المريد المختار الماجد الذى لا يعوق قضاءه شىء ، ولا يتحكم فى عطائه أحد ، فقد أعلن هذا التفاوت منسوبا إلى مشيئته ، حتى يشعر البشر طرا بأنه القاهر فوق عباده فلا يقهر ، الغالب على أمره فلا يغلب .

قال جل شأنه « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ، وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى

---

(١) هود : ١٥ ، ١٦ .

لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُوراً : كُلاًّ نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً(١) » .

وهذه الآيات مبينة فى أن أعمال ومنح الكافرين على مايعملون موكولة للقدر الأعلى الذى لا يظلم ، وإن فاوت فى العطاء .

وأن هذه الدنيا يمرح فيها الكافرون والمؤمنون متمتعين بالإمداد الإلهى الرحب الغدق ، ولكن الكافرين الذين ظفروا فى عاجل أمرهم بالرحمة الإلهية على مايعملون ، وعلى مالا يعملون ، محرومون يقينا من الدار الآخرة ..

فإن هذه الدار لا يكسبها إلا من أرادها ، واستعد للحياة الباقية فيها ، وكان للجهاد الذى آثره لنيلها هو الإيمان الحق ...

وفى معاملة طلاب الآخرة ، ومايتنزل عليهم من رحمات الله وأفضاله يقول جل شأنه « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ... » .

أساس المعاملة هنا ليس العوض المكافىء ، بل العطاء الواسع ، وهو عطاء يشمل الدنيا والآخرة ؛ وإن كانت الدنيا ليست دار جزاء ، إلا أن الابتلاء المفروض فى فترتها لا ينافى أن تورق للمؤمن أغصان من عمله يسير فى ظلها حينا إذا كان هناك من يلفحه الحر ، ويئوده التعب .

وتوضيحا للمعاملة التى يلقاها المؤمن من ربه روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يقول الله عز وجل « إذا أراد عبدى أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها .

فإن عملها فاكتبوها بمثلها .

وإن تركها من أجلى فاكتبوها له حسنة .

فإن عملها فاكتبوها له بعشر أمثالها إلى سبعمائة »(٢) .

---

(١) الإسراء : ١٨ – ٢٠ .   (٢) البخارى .

وبعد هذا البيان يعالن الله عباده بما عنده فيقول « مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَكَانَ اللهُ سَمِيعاً بَصِيراً[1] » .

. . .

فى أرجاء الشرق والغرب نسمع صياحا بعيد المدى متجاوب الصدى حول رفع مستوى المعيشه ! ورفع مستوى للمعيشة هدف إنسانى لاريب فيه .

إن الفقر عاهة مؤذية ، وعورة بادية ، وما يرضى بالفقر للناس رجل له قلب وخلق . .

ونحن نشد أزر المكافحين فى هذه السبيل ، ولا نستكثر جهودنا التى بذلناها بالقلم واللسان والعمل كى نضع آصار البؤس عن البائسين .

إلا أننا نتساءل : ثم ماذا بعـــد أن يغتنى النـاس من فقر ، ويترفهوا من خشونة ؟ .

هل الغاية التى ينتهى إليها جهاد للمصلحين ، أن يعيش الناس فوق هذا الثرى يأكلون الطعام ، ويسمعون الأغانى ، ويطلبون المتع ، ويستخدمون آخر ما أنتجت الحضارة من أدوات الترويح والتنعيم ؟ .

أما إعدادهم للدار الآخرة فصفر . أو قليل لايذكر ، لأنهم بين مرتاب فيها ، أو مكذب لها ، أو غافل عنها ! ! .

إن انتهاء العالم إلى هذا المصير فى تفكيره وشعوره ، وإلى هذا الوضع فى يقظته ومنامه ، معناه أن العالم صرعه الإلحـاد وغطته غواشى الـكفر والفسوق والعصيان .

وهذا مالا يمكن أن يهادنه الدين أو يعيش بجواره هادئاً .

وهذه السكرة الزاحفة عن الحق وتبعاته ، هذه الدنيا التى اشتهيت لذاتها .

---

(١) النساء : ١٤٣ .

ولم يحسب فيها حساب لآخرة ولم يعرف فيها حق الله ، هى التى لعنها الإسلام وصب عليها جام غضبه ، وحقرها وحقر أصحابها معها .

« وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ (١) » .

والقرآن الكريم يتناول مشاق الحياة من هذا القبيل ؛ فيقرر أن مصيرهم إلى سقر ، ويندد بما كانوا عليه فى الدنيا من تشبع وطيش . . . « وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُوراً . وَيَصْلَى سَعِيراً ، إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُوراً . . إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ (٢) » .

والإسلام إنما يستنكر السرور الجاحد المستغرق فى العاجلة دون سواها .

وهو إذا كان قد نعى فى الآية السابقة على الكافرين إذهابهم طيباتهم فى حياتهم الدنيا فليس معنى هذا أنه حرم الطيبات على المؤمنين ! !

كيف ؟ وهو ما أحل لهم إلا هذه الطيبات ! ! « يَسْأَلُونَكَ : مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ، قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ (٣) . . »

إن المأخذ على الكافرين أنهم لا يعرفون لله حقا فى هذه الحياة .

يطعمون رزقه ولا يشكرون فضله ، ويحيون فى ملكه وينكرون وجوده ويظنون الحياة على الأرض هى الوجود الأول والآخر ، ثم لا شىء بعد هذا إلا العدم المطلق . . .

(١) الأحقاف : ٢٠ . (٢) الانشقاق من ١٠ إلى ١٤ .
(٣) المائدة : ٤ .

وحياة تصطبغ بهذا اللون القاتم تخالف من كل ناحية حياة المؤمنين الذين يردون الفضل إلى صاحبه في كل خير يعرض لهم نحو ماقال أبو الأنبياء إبراهيم وهو يتبرأ من الآلهة الباطلة : « إِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ . الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ، وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ[1] » .

الحيوانية التي ينبعث عنها فريق كبير من الناس في مبادئهم الإجتماعية والسياسية ، بل في سيرتهم النفسية والخلقية ، والتي تجعل الحياة لاتعدو الوجود المادي وحـــده . هي التي عناها الإسلام ، وهو يصف الكافرين فيقول : « وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ، فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ، وَظِلٍّ مِن يَحْمُومٍ ، لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ[2] » .

وعندما يذيقهم العذاب الأليم ثم يقول : « ذَلِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ[3] » .

إن دنيا المؤمنين محكومة بحدود واضحة .

وهي حدود تقطع النفوس بصراحة عن كل محرم ؛ وترسم لهم أسلوب انتفاعهم بهذه الدنيا إلى حين .

وتأخذهم بأدب واضح من التعفف والقنوع يحجزهم عن الأهواء والأطماع ويدفعهم في طريق الاعتدال والقصد .

إن عظمة الإيمان ليست في أنه يجرد أصحابه من الدنيا ... وما يظن ذلك إلا جاهل قاصر ..

عظمة الإيمان أنه يتيح لأصحابه امتلاك ما يشاءون ؛ على أن يكون ذلك

---

(١) الشعراء : ٧٧ — ٨٠ .   (٢) الواقعة : ٤١ — ٤٥ .

(٣) غافر : ٧٥ .

فى أيديهم لا فى قلوبهم ، ينزلون عنه جملة وتفصيلا فى ساعة فداء ، ويحيون فى ظله — ماعاشوا — أعفاء سمحاء .

* * *

فى مجال الترقى قد تكون الحرب سجالا بين المرء وهواه ، يستقيم حينا ، ويتعثر حينا آخر ، ولكن إصراره على المضى إلى هدفه يصل به على طول المدى .

والمرء فى المراحل الأولى من هذه المجاهدات يلقى نوازعه الدنيا وجها لوجه فإذا انتصر عليها أحس لذة الظفر نورا يشرق على روحه ويتخلل شعاب قلبه .

وفى هذه الحال يقول رسول الله : أحب الصدقات أن تتصدق وأنت صحيح شحيح تحب الغنى وتخشى الفقر (١) .

ومدافعة شح النفس إذا حدثت بالبخل عمل حسن ، وله أجره الكريم.

وهناك نفوس لا تزال تتعود العطاء حتى يكاد يكون لها طبعاً .

فإذا وجدت دواعى الكرم انطلقت إليه كالسهم المارق ، لا يعوقها حديث نفس ولا يثبطها تعلق بدنيا ...

كما يصف ذلك العربى نفسه وهو يستقبل الضيف الوافد ، يقول :

فقمت ، ولم أجثم مكانى ، ولم تقم ... مع النفس علامات البخل الفواضح
إلى جذم ما قال قد نهكنا سوامه ... وأعراضنا فيه بواق صحائح

كذلك موقف المؤمن مع الدنيا .

لقد حجبته عزائم الإيمان عن كل محرم فيها ، وملأ يديه من أسبابها ليتوسل بها إلى إقامة الحق ، وعبادة الله .

(١) البخارى .

وربما أقبل على ما أباح الله منها ، ولا عليه فى ذلك .

وربما سيطرت عليه المعانى الكبيرة التى يعيش فيها فصرفته صرفا عن أنواع المباهج التى يهش لها غيره .

ومن ثم ترى فريقا من الناس يمر بأفراح الحياة كما يمر التلميذ الممتحن غداً ، بضجة الناس فى الشوارع ، لا يعلق بانتباهه منها إلا القليل .

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليه عمر وهو على حصير قد أثر فى جنبه .

فقال : يارسول الله ، لو اتخذت فراشا أوثر من هذا . فقال : مالى وللدنيا ، مامثلى ومثل الدنيا إلا كراكب سافر فى يوم صائف ، فاستظل تحت شجرة ساعة ، ثم راح وتركها(١) .

وفى رواية أن أبا بكر وعمر قالا : يارسول الله ، مايؤذيك خشونة ما نرى من فراشك وسريرك ؟ وهـــذا كسرى وقيصر على فراش الحرير والديباج ؟ ؟ .

فقال : لاتقولا هذا ، فإن فراش كسرى وقيصر إلى النار ، وإن فراشى وسريرى هذا عاقبته إلى الجنة » .

ونحن لانقول بتحريم الطيبات ، وإنما نصف درجة من الاستغراق العلوى تشغل عما دونها . . .

وإننا لنرى أحيانا بعض العلماء يشغله التفكير عن العناية بهندامه والاهتمام بمظهره ، لا تعمداً لإهمال ، ولكنها طبيعة هذا الصنف من الرجال .

الصبر :

ساءلت نفسى : هل يستغنى الأحياء عن الصبر ؟ إنه لازم لكيانهم المعنوى لزوم الماء ، أو الهواء لكيانهم المادى .

---

(١) أحمد .

نعم ، قد تستغنى الدواب ، أليفة كانت أو متوحشة عن هذا الخلق ، لأنها تحيا وفق هواها ، وتسيرها طباعها وحدها .

أما الإنسان فهو كائن تتبعه التكاليف مذ يعقل ، تأمره بفعل ما قد يكره وترك ما قد يحب .

بل هو بعد سنوات قلة من ميلاده يقاد إلى المدرسة برغمه ، ويبدأ المربون يخرجونه من نطاق اللهو واللعب إلى استيعاب مبادىء القراءة والحساب وحفظ أشتات من النصوص والأناشيد .

فقبل أن يجيء مرحلة البلوغ ، وتناط بعنقه التكاليف الجادة تمهد نفسه لحياة يهجر فيها رغباته ، ويحترم فيها واجباته .

ولا أدرى إذا كان هناك فريق من البشر يستغنون عن هذا الخلق لظروف معينة تحيط بحياتهم ، وتوفر لهم من المتاع والراحة ما يغنيهم عن مشقات الكفاح الأدبى والمادى !

إنى أشك فى أن الدنيا تضم بين طياتها هذا النوع من الناس .

ذلك أن البشر الذين يقتربون من الأنعام فى سيرتهم تفرض عليهم الأقدار آلاما من طراز سافل ، لا يرون محيصا من احتمالها وهم كارهون .

على أننا نوقن بأن طريق الإيمان ، ومنهج الشرف والبطولة ، لا بد فيه من صبر طويل طويل .

وأن الرجل كل الرجل هو الذى يستسهل المتاعب بإلفها ، والذى يعلم أنه — ما تردد فى صدره نفس — يجب أن يلاقى الدنيا والناس بحزم وتحفظ ، وبصيرة وتصون .

وأن الصبر عماده فى هذا كله ، فلن يزحزح عن النار ويدخل الجنة إلا بهذه اليقظة وهذا الدأب .

عن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لما خلق الله عز وجل

الجنة والنار ، أرسل جبريل — يعني إلى الجنة — فقال : أنظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها . فجاء فنظر إليها وإلى ما أعد الله عز وجل لأهلها فيها ، فرجع إليه فقال : وعزتك لا يسمع بهـا أحد إلا دخلها ، فأمر بهـا فحجبت بالمكاره ، وقال : ارجع إليها فانظر إليها ، فرجع فإذا هى قد حجبت بالمكاره ، قال : لقد خشيت ألا يدخلها أحد ، قال : فانظر إلى النار وإلى ما أعددت لأهلها فيها ، فجاءها فنظر إليها ، وإلى ما أعد لأهلها فإذا هى يركب بعضها بعضاً ، فرجع إليه ، فقال : وعزتك لا يسمع بها أحد فيدخلها ، فأمر بها فحفت بالشهوات ، وقال له : ارجع إليها فانظر إليها فإذا هى قد حفت بالشهوات ، فرجع إليه فقال : وعزتك لقد خشيت ألا ينجو منها أحد إلا دخلها(١) » .

إن حياة الدعة والطراوة تقتل المواهب ، وتطمر الملكات . . .

والإنسان يتحرك ، ويتكشف معدنه ، ويغزر إنتاجه كلما أحس خطر المعارضين ، أو صدمات الشدائد ، كأن أسرار الحياة الكامنة فيه يستثيرها التهديد فتتحفز للدفاع عن نفسها ، فتندفع إلى الأمام ناشطة آملة .

ومعادن العظماء إنما تبرق وسط الأنواء التى تكتنفها ، فكأن هذه الأنواء رياح تنفخ فى ضرامها ، فيتوهج ، ولو ترك وحـــده لـكان وشيك الانطفاء .

ومن حكمة الله البالغة أنه لم يدع البشر يحيون فى بيئة تعطيهم خيرها منحاً بل استحياهم فى بيئة تفرض الكفاح فرضاً ، ولا تعطى الثمار إلا بعد غراس .

وهذا الجهد المبذول من مصلحة الحياة نفسها لتبقى وتزدهر ، ومن مصلحة الأحياء أنفسهم ليبلغوا تمامهم .

---

(١) الترمذى .

وقد كتب الأستاذ عبد العزيز الإسلامبولى كلاماً فى هذا المعنى يستحق التسجيل . قال :

حكى أحد العلماء المحدثين عن نفسه ، فقال : كنت مغرماً فى طفولتى بجمع شرانق الفراش ، ومراقبة خروج الفراشة منها فى الربيع ، وكان جهادها فى التخلص من سجنها يثير عطفى دائماً . ورأى والدى يوماً ما عقص وأعمله فى غلاف الحرير المطبق على الفراشة وساعدها على الخلاص ، ولكنها مالبثت قليلا حتى ماتت ، وعندئذ قال أبى : يابنى إن الجهد الذى تبذله الفراشة لتخرج من الشرنقة يخرج السم من جسمها وإذا لم يخرج هـذا السم ماتت الفراشة ، وكذلك الناس إذا جهدوا فى سبيل مايريدون زادوا قوة وعزماً ، ولكن إذا واتاهم مايريدون سهلا طيعاً ، غلب عليهم الضعف ومات منهم شىء جليل الخطر .

وهكذا نعلم أن طبيعة الحياة عجيبة ، لأنها لا تعطينا إلا لتأخذ منا ، ولا تهب لنا شيئاً إلا لتنال مقابلا ، إنها تكيل لنا صاعا بصاع ، فلا غرو إذا كانت آمالنا لا تتحقق إلا بين الأشواك فى الأرض الوعرة ، وكأنما شاءت الدنيا أن تخفى مفاتنها تحت مصارع المطامع لتدفع الإنسان إلى مواجهتها والتغلب عليها .

ومن ثم نعرف قيمة الشدائد ، بل نعرف الفرق بين الأبطال الصناديد ، والجبناء الرعاديد ، إذ الشدائد هى المحك الذى يكشف عن معدن الرجل : قوة وضعفاً . عقلا وهوى ، والحياة — فى الأغلب الأعم — ليست إلا مزاجا من سعادة وتعاسة ، وهناء وشقاء ، وفرح وترح ، ولا قيمة لها إذا كانت ذات لون واحد ، وقديما قالوا : وبضدها تتميز الأشياء . فلا طعم للحلو دون المر ، ولا مذاق للماء الفرات دون الماء الأجاج .

ولعله من أنفع مايساق فى هذا المطلب ، ماقصه على أستاذ من جلة المعاصرين ، وكان — رحمه الله — معروفا بالهدوء ، والعزوف عن الشهرة ،

وقد رق أرفع للمناصب العلمية قال : لقد أخذت نفسى بتلاوة القرآن الكريم كلما ادلهم خطب ، وأهرع إلى تدبر كلام الفلاسفة والحكماء ، أروح به عن نفسى ، وقد وقفت على تشبيه رائع لما نلابس فى دنيانا ، كلما تذكرته هدأت أعصابى ، واطمأن خاطرى .

ذلك بأن الحياة اليومية ، ليست إلا كوبا ، نصفه مملوء بالماء ، ونصفه الآخر فارغ لا ماء فيه . فلست بمستطيع أن تحكم بأنه مملوء كله ولا فارغ كله وهكذا الناس لن تجد فيهم ذا حياة مملوءة كلها ولا ذا حياة فارغة كلها ، وإنما لكل منا نصيب من السعادة ، ونصيب من الشقاء ، ومن ثم يسعد أحدنا أو يشقى بنظرته إلى الكوب الذى يستقى منه ، فإن رآه مملوءا إلى نصفه سعد بحياته ، وإن رآه فارغا إلى نصفه شقى بها .

وهكذا تعودت إذا ما نزعت نفسى إلى الجزع . أن أذكر أن الحياة ليست فارغة إلى نصفها ، بل مملوءة إلى نصفها ، ومن ثم تذهب متاعبى كنفاء النغم ، وتروح أحزانى بددا » .

وتصبير النفس على لأواء العيش ، وإرهاق الواجب ، وإغراء الهوى يحتاج إلى عزم وقوة ، وللعرب فى هذا الأفق آداب رفيعة ، استوحوها من تجاربهم ومن أشواقهم إلى العزة ، ورغبتهم فى وفرة العرض وصون الجانب ، وهم يرون أن الركوع للشدائد لا جدوى منه إلا الذلة التى منها يأنفون ، وأن هذه الشدائد لا تقيم بساحة إلا ريثما تتحول عنها ، فعلى المرء أن يواجه ما يكره بجلد ، آملا أن تنقشع الغمة وهو ثابت الخلق نقى الصفحة قال عبد العزيز بن زرارة :

وليلة من ليالى الدهر كالحة	باشرت من هولها مرأى ومصطرعا
ونكبة لو رمى الرامى بها حجرا	أصم ، من جندل الصوان ـ لانصدعا
مرت على ، فلم أطرح لها سلبى	ولا اشتكيت لها وهنا ولا جزعا
لا يملأ الأمر صدرى قبل موقعه	ولا يضيق به صدرى إذا وقعا

كلا لبست فلا النعماء تبطرنى ... ولا تخشعت من لأوائها جزعا

وقال ابن الرومى :

ولا تحسبن الشر يبقى فإنه ... شهاب حريق واقد ثم خامد
ستألف فقدان الذى قد فقدته ... كإلفك وجدان الذى أنت واجد
ومن لم يزل يرعى الشدائد فكره ... على مهل ، هانت عليه الشدائد
وللشر إقلاع ، وللهم فرجة ... وللخير ، بعد المؤيسات ، عوائد
وكم أعقبت بعد البلايا مواهب ... وكم أعقبت بعد الرزايا فوائد
وكم سيىء يوما سيقفوه صالح ... وكم شاءمت يوما سيقفوه حاسد

والصبر الذى دعا إليه هؤلاء الشعراء ، رياضة نفسية يعرفها أولو النهى من كل جنس وملة ، وهى رياضة تحمد لطبيعتها ونتائجها ، فإن العزم أشرف من الوهن والأمل أجدى من اليأس .

وهؤلاء أبانوا عما فى الصبر من محاسن ضبط النفس وطيب العقبى .

ونحن نزكى هذه الوجهة ، إلا أننا نتحدث عن صبر المؤمنين ابتغاء وجه الله .

وهو مسلك يجعل الصبر مشوبا بالذكر ، ويجعل المؤمن بصيرا بأن القدر الأعلى من وراء الأحداث التى تنوبه ، ومن ثم فهو فى شدته يظل قوى الصلة بربه ، يدعوه ويرجوه ، ويستسلم له ويعتمد عليه ، ويتحمل ما يتحمل لأن الله شاء ، ومشيئته موضع التسليم والإعزاز . .

والكلمة التى تثلج فؤاده « إنا لله وإنا إليه راجعون » يستشعر معناها فيما يعرض له من بأساء وضراء ، فيربو يقينه ، ويكون أهلا لرحمات الله بعد ما استبان موقفه من بلائه .

والمرء فى هذه الحياة يختلف عليه العسر واليسر ، والصحة والسقم ،

ومطلوب منه فى الأحوال التى يكرهها ألا تهتز علاقته بربه وألا يضعف أمله فى فرجه .

إنه فى اليسر يطمئن إلى ما فى يده من مال فلا يبالى بالوساوس ، بل قد تبتعد عنه ابتعادا تاما !

أليس ماله فى يده ؟

والمطلوب منه إذا أعسر ألا يستبد به القلق ، وأن يكون إيمانه بالغيب مشيعا السكينة فى قلبه ، فيعلم أن الله لن يخذله إذا قصده ، وأن ما فى يده جلى شأنه قريب منه « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ، وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلاً . . .[1] »

والصبر لله يدور على هذا المحور ، عن أنس رضى الله عنه قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الزهادة فى الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا إضاعة المال ، ولكن الزهادة فى الدنيا ألا تكون بما فى يدك أوثق منك بما فى يد الله ، وأن تكون فى ثواب المصيبة إذا أنت أصبت بها أرغب فيها لو أنها أبقيت لك »[2] .

والجملة الأخيرة فى الحديث تفند قول ابن الرومى لما مات ابنه .

وما سرنى أن بعته بثوابه ولو أنه التخليد فى جنة الخلد !!

هذا جزع ولدته ساعة طيش وجنون .

وخير منه ، قول من واسى مؤمنا فى فقيدة له « رحمة الله خير لها منك ، وثواب الله خير لك منها » .

الصبر لله هو روح الإيمان ، ومناط الثواب الجزيل الذى يصبه الله صبا

(١) البقرة ٢٦٨ . (٢) الترمذى

على من ابتلى فثبت ، وسلم لله أمره « إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » .

وعن أبي بردة قال : كنت عند معاوية وطبيب يعالج قرحة في ظهره ، وهو يتضرر ، فقلت له : لو بعض شبابنا فعل هذا لعبنا عليه ، فقال : ما يسرني أني لا أجده ، سمعت رسول الله يقول : « ما من مسلم يصيبه أذى من جسده إلا كان كفارة لخطاياه »(١) .

وعن أبي هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله تبارك وتعالى : إذا ابتليت عبدي المؤمن فلم يشكني إلى عواده ، أطلقته من أساري ، ثم أبدلته لحما خيرا من لحمه ، ودما خيراً من دمه ، ثم يستأنف العمل »(٢) .

ومعنى الحديث . أن الصحة التي تعود للمريض تجدد له جسده ، وأن صبره على ما نزل يمحو ماضيه السيء كله ، ويفتح له صفحة جديدة لا سوء فيها . . .

وعن أميمة : أنها سألت عائشة رضى الله عنها عن قوله تعالى : « إن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله . . »(٣) وقوله : « من يعمل سوءاً يجز به »(٤) فقالت عائشة : ما سألني أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال لي : يا عائشة هذه معاتبة الله العبد بما يصيبه من الحمى والنكبة والشوكة ، حتى البضاعة يضعها في كمه ، فيفقدها فيفزع لها ، فيجدها في ضبنه ، حتى إن المؤمن ليخرج من ذنوبه كما يخرج الذهب الأحمر من الكير »(٥)

الضبن : ما بين الإبط والكشح .

---

(١) أحمد . (٢) الحاكم . (٣) البقرة : ٢٨٤ .
(٤) النساء : ١٢٣ . (٥) ابن أبي الدنيا .

والأحاديث كثيرة فى أن المرض يمحص المؤمن ، وينقى نفسه ، ويغسل ذنوبه .

عن عبد الرحمن بن أبى بكر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما مثل العبد المؤمن حين يصيبه الوعك والحمى كحديدة تدخل النار فيذهب خبثها ويبقى طيبها »[1] .

وذلك طبعاً للصابر المحتسب ، المستكين لقضاء الله الراجى عفو الله .

وقد بلغ من فضل الله على المؤمنين به أن فتح لهم باب الأمل فى واسع مغفرته ، إذا صدقوا الصبر فى عناء ليلة واحدة .

فعن الحسن – يرفعه لرسول الله صلى الله عليه وسلم – « إن الله ليكفر عن المؤمن خطاياه كلها بحمى ليلة »[2] .

وفى رواية : كانوا – يعنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم – يرجون فى حمى ليلة كفارة لما مضى من الذنوب »[3] .

ونحن نعرف أن توبة نصوحا تغمر قلب امرىء فى ساعة من ليل أو نهار تطهر ماضيه كله ، وأن رحمة الله وسعت كل شىء .

بيد أننا نحسب حديث الحسن وأمثاله إنما يصور السبب المباشر لنيل المغفرة ، ولا يصور الأسباب كلها .

إن الحروب الكبرى قد تقع إثر حادث محدود أو اشتباك تافه .

فهل هذا أو ذاك هما أسباب الحرب ؟ كلا ، إن الخلافات الماضية ، والعداوات الأصيلة ، والقوى المعبأة ، والرغبات الكامنة فى تسوية المواقف هى التى تشعل نار الحرب وتستبقيها سنين عددا .

وما الحادث الذى وصفوه بأنه سبب الحرب إلا الفرصة التى انتهزت

---

(١) الحاكم . (٢) و (٣) ابن أبى الدنيا .

لتفريغ ما في النفوس ، كذلك القول بأن صداعاً يصيب المؤمن يكفر عنه ما مضى .

الحق أن أصل الصبر في نفسه ، واختلاط هذا الصبر بأحواله وأعماله كلها هو الذي رشحه لما رأينا .

وحال ليلة يعد في نظرنا أنموذجا لشمائل حياة ، كما قيل لدريد :

تقول : ألا تبكي أخاك ؟ وقد أرى .

مكان البكا ، لكن بنيت على الصبر !

وقد وصف الله المؤمنين بخلال طيبة كثيرة ، في مقدمتها الصبر « وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ ، وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ، وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ — أُولَٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ، جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِم مِّن كُلِّ بَابٍ — سَلَامٌ عَلَيْكُم بِمَا صَبَرْتُمْ[1] » .

ولماذا يكون التسليم عليهم مقروناً بما صبروا فقط مع أنهم أدخلوا الجنة بشمائل كثيرة ؟ .

الواقع أن الصبر عنصر أصيل في بقية الأعمال الأخرى من صلاة ونفقة وإصلاح ، إنه الخيط الذي جمعها ، بل هو في كيانها كالماء في صنوف الأحياء ...

قال ابن القيم :

لما كان الصبر المحمود هو الصبر النفساني الاختياري عن إجابة داعي الهوى المذموم كانت مرتبته وأسماؤه بحسب متعلقه .

---

(١) الرعد : ٢٢ — ٢٤ .

فإنه إن كان صبراً عن شهوة الفرج المحرمة سمي عفة ، وضدها الفجور والزنا والعهر .

وإن كان عن شهوة البطن ، وعـدم التسرع إلى الطعام ، أو تناول مالا يجمل منه سمي شرف نفس ، وشبع نفس ، وسمي ضده شرهاودناءة ، ووضاعة نفس .

وإن كان عن إظهاره مالا يحسن إظهاره من الكلام سمي كتمان سر ، وضده إذاعة وإفشاء ، أو تهمة أو فحشاء ، أو سبا أو كذبا او قذفاً .

وإن كان عن فضول العيش سمي زهداً ، وضده حرصاً .

وإن كان على قدر ما يكفي من الدنيا سمي قناعة وضدها الحرص أيضاً .

وإن كان عن إجابة داعي الغضب سمي حلماً ، وضده تسرعاً .

وإن كان عن إجابة داعي العجلة سمي وقاراً وثباتاً ، وضده طيشاً وخفة .

وإن كان عن إجابة داعي الفـرار والهرب سمي شجاعة ، وضده جبناً وخوراً .

وإن كان عن إجابة داعي الانتقام سمي عفواً وصفحاً ، وضده انتقاماً وعقوبة .

وإن كان عن إجابة داعي الإمساك والبخل سمي جوداً ، وضده بخلا .

وإن كان عن إجابة داعي الطعام والشراب في وقت مخصوص سمي صوماً .

وإن كان عن إجابة داعي العجز والكسل سمي كيساً .

وإن كان عن إجابة داعي إلقاء الكل على الناس ، وعدم حمل كلهم سمي مروءة .

فله عند كل فعل وترك اسم يخصه بحسب متعلقه .

والإسم الجامع لذلك كله (الصبر) وهذا يدلك على ارتباط مقامات الدين كلها بالصبر من أولها إلى آخرها .

وهكذا يسمى عدلا إذا تعلق بالتسوية بين المتماثلين وضده الظلم .

ويسمى سماحة إذا تعلق ببذل الواجب والمستحب بالرضا والاختيار ، وعلى هذا جميع منازل الدين اه .

والذى يتبادر إلى أذهان العامة أن الصبر يستحب لمراجهة المآسى والآلام ، ولاريب أن عمل الصبر فى هذه المواطن مطلوب .

بيد أن عمل الصبر فى النفس إبقاؤها فى مجال الاعتدال والتؤدة والبصر .

وإذا كانت الضراء تخرج الناس عن وعيهم حينا ، فإن السراء تخرج الناس عن وعيهم أحيانا .

ولا تعادل النعمة سكرة تستفز بعض الضعاف ، وتدفعهم إلى مالا يليق من بطر وجهل .

من أجل ذلك أوجب الإسلام الصبر على المسلم فى حاليه من خير وشر ونفع وضر ، قال تعالى « وَلَئِنْ أَذَقْنَا الإِنسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَئُوسٌ كَفُورٌ ، وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ . إِلاَّ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ [1] » .

والصبر بهذا الشمول امتلاك أزمة النفس كلها حتى لاتشرد بها الأهواء والأنواء يمنة أو يسرة .

ومن الحكم التى رواها ابن الجوزى : « إن لله عز وجل يوما لاينجو من شره منقاد لهواه .

(١) هود : من ٩ إلى ١١ .

وإن أبطأ الصرعى نهضة يوم القيامة صريع شهوة .

وإن العقول لما جرت فى ميادين الطلب كان أوفرها حظا من بطالبها بقدر ما استصحبته من الصبر — يعنى أن الذكاء المجرد لا يكفى فى إحراز النجاح إن لم يصحبه دأب على العمل ، وتحمل لأعبائه ، ألا ترى الأرنب الذى اعتمد على سرعته الطبيعية ، غلبته سلحفاة لأنه ركن إلى قدرته فلما وعرفت هى بطأها فثابرت ؟ كذلك اللهو يخذل العقول — .

وإن العقول معدن والفكر معول — يعنى أن التفكير يتطلب جهداً وكدا وكم عرق الأذكياء من إعمال الفكر كما يعرق الفلاح وهو يضرب الأرض بفأسه غاية ماهنالك أن العامل بيديه أصح بدنا ، وأن العامل بعقله أدنى إلى الإعياء ... !! .

الشكر :

هل معنى الكلام عن الصبر أن الإنسان يعيش فى حلقات متصلة من الآلام ؟ لا يحتاج معها إلا إلى المواساة والتعزية ! .

لا ، فالحياة الإنسانية أضوأ من ذلك وأرحب ، إن البشر لا يعيشون كما يعيش الأولاد فى كنف أب قاسى القلب ، أو كما تعيش الرعية فى سلطان أمير غليظ الرقبة ..

ما أغزر النعم التى تنهمر على الناس ليلهم ونهارهم من المهد إلى اللحد ، وهى نعم لو قدروها قدرها ، أو أحسنوا استغلالها لملأت قلوبهم بالحمد ، وأطلقت ألسنتهم بالثناء .

بل لو غلغلنا البصر فى التكاليف التى تستدعى الصبر لاستبان لنا أنها إلى النعمة أدنى منها إلى المحنة .

فالمحرمات المحظورة ، والواجبات المطلوبة ، والأعباء المفروضة ، والآلام العارضة ، تلك جميعـــاً ليست ضرائب يقدمها الإنسان لمن يحتاج إليها

أو يستكثر بها ، كلا بل تلك مدارج الكمال الإنسانى ، وحصاءات الفطرة السماوية أن تتلوث أو تستمرىء الحضيض . ! !

أما رب العالمين فهو يعطى ولا يأخذ ، وهو يطعم ولا يطعم ، وهو يجير ولا يجار عليه .

« قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ، قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ ، وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ(١) » .

والقرآن الكريم فى شتى سورة أحصى أصول النعم ، وذكر أمثلة شتى لما غمر الناس منها ، وارتقب من أصحاب الضمائر الحية أن يشكروا صاحبها ، وأن يعرفوا حقه فيها ، بعدما بسطها بأروع أسلوب .

وفى هذا القرآن سورة باسم الرحمن عدت جملة من نعم الدنيا والآخرة ، وفى ثنايا هذا العد الموقظ المذكر توجه للإنس والجن هذا السؤال .

« فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ(٢) » .

توجه إليهم عشرات المرات ، يحمل التقريع بقدر ما يحمل التعليم والتذكير إن شكر الله على أنعمه حق ، ولكن ما أكثر النعم وأقل الشاكرين ! ! .

والكلمة الشائعة فى الترجمة عن شكر الإنسان لربه هى الحمد .

والحمد كلمة تعنى — مع الشكر — الثناء على الله ، وتمجيد ذاته ، ومن ثم كانت أرجح وأذيع .

والمهم أن يرددها المسلم ، وهو شاعر بالمنة والجميل ، مقر من أعماقه بأن الله مصدر ما اندفق عليه من خير ، وأهل ما صعد إليه من شكر . .

---

(١) الأنعام : ١٤ .
(٢) الرحمن : ١٣ .

فى كل طرفة عين ، ونبضة قلب ، يتعرف الله إلى عبـــاده عن طريق ما يمنحهم من بركاته ، وينزل عليهم من خيراته .

وهى بركات وخيرات متجددة على اختلاف الليل والنهار ، فلا غرو إذا استقبلها الناس بمعرفة من أسداها . وشكره !.

« وَهُوَ الَّذِى جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُوراً(١) » .

وقد أمر الله الناس أن يشكروه لأن قلة الشكر خسة يجب التنزه عنها إنك لو أطعمت امرأ شهرا أو شهرين ، أو قضيت عنـــه دينا أو دينين ، أو رفعته درجة أو درجتين ، ثم تجهم لك بعد هذه الأيادى وأعرض عنك لرأيت أن فراغ الحيـاة من مثله واجب . وأن بقاءه على ظهر الأرض قذى يتحرك !.

فما ظنك بمن خلق من عدم ، وأطعم وستر ، وأغدق وأمد الأعوام بعد الأعوام ؟ عندما يرى عبده قد حاز كل هذه النعم ثم عادى مسديها ؟ .

« خَلَقَ الإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ(٢) » .

« قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً لَئِنْ أَنْجَانَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ، قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ(٣) » .

إن الله أمر الناس أن يشكروه لأن الـكنود نذالة ، ولأن الإصرار عليه يجعل حق صاحبه فى الحياة الكريمة صفرا ، ولأنه مايليق بإنسان أن يستقبل فضل مولاه بـكرة وأصيلا ثم يدير له ظهره ويتولى عن إجابة أمره .

---

(١) الفرقان : ٦٢ . (٢) النحل : ٤ .
(٣) الأنعام : ٦٣ ، ٦٥ .

إن الأمر بالشكر ليس تكليف مشقة يصعب الناس على أدائه ، بل هو طريق كمال ينبغى أن يسير الناس فيه بهمة وقدرة «يأيها الذين آمنوا كلوا من طيبات مارزقناكم واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون(١)»

والإقرار بالجميل ، وركون الفؤاد إلى صانعه يجعل المرء أهلا للمزيد ، لأن النعمة تثمر فيه ، كما يثمر الماء فى الأرض الخصبة ، ولذلك لا يضن عليها بالقليل والكثير ، أما الأرض السبخة فإن انعدام الأمل فيها يجعل إرسال الماء إليها عبثا ، ولذلك يقطع عنها ...

قال تعالى « وإذ تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابى لشديد(٢) » .

وشدة العذاب كفاء لخيانة الجحود !.

وماذا على الناس إذا مرحوا فى نعمة الله أن يطووا ضمائرهم على عرفان الجميل والاعتراف بالفضل ، وأن يقولوا لله المنعم : نشكرك .

أهذا كثير أم هذا لقيل ؟؟ .

إن الله قص علينا قصة سبأ لنعرف منها عقبى الكنود ، وكيف أنها كانت زاهرة ثم صارت خرابا أتى على ماسبق من سعة ورفاهية .

« لقد كان لسبإ فى مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور ، فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى أكل خمط وأثل وشىء من سدر قليل . . ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازى إلا الكفور(٣) » .

* * *

(١) البقرة ١٧٢ . (٢) إبراهيم : ٧
(٣) سبأ ١٥ ، ١٦ ، ١٧ .

والشكر شعور فى النفس قبل أن يكون حركة لسان ، وقد وضع الإسلام صورا ورسم طرقا للترجمة عن هذا الشعور المكنون . .

ونحن واجدون فى سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم من مظاهر الشكر وآيات الحمد لله رب العالمين ، مايثير الدهشة ، وما يسرى فى القلوب شوقا ورقة . . .

كان إذا استيقظ من النوم يقول : « الحمد لله الذى رد إلى روحى ، وعافانى فى جسدى ، وأذن لى بذكره[1] » .

وكان إذا انتهى من الطعام يقول : « الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين[2] » .

وكان إذا عاد من الخلاء يقول : الحمد لله الذى أذاقنى لذته ، وأبقى فى قوته ، وأذهب عنى أذاه[3] » .

وكان إذا لبس ثوبا جديداً يقول :

« الحمد لله الذى كسانى هذا ورزقنى إياه من غير حول منى ولاقوة » .

وكان إذا عاد من سفر يقول :

« آيبون تائبون عابدون ، لربنا حامدون » .

وفى الصحيح أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : « أتحبون أيها الناس أن تجتهدوا فى الدعاء ؟ قالوا : نعم يارسول الله . قال : قولوا : اللهم أعنا على ذكرك وشكرك ، وحسن عبادتك »[4] .

وكان من دعاء النبى صلى الله عليه وسلم : « رب أعنى ولا تعن على ، وانصرنى ولاتنصر على ، وامكر لى ولاتمكر على ، واهدنى ويسر الهدى لى ، وانصرنى على من بغى على .

(١ ، ٢ ، ٣) المأثورات للإمام الشهيد .
(٤) الحاكم .

رب اجعلنى لك شكارا ، لك ذكارا ، لك رهابا ، لك مطواعا ، لك مخبتا ، إليك أواها منيبا .

رب تقبل توبتى ، واغسل حوبتى ، وأجب دعوتى ، وثبت حجتى ، وسدد لسانى ، واهد قلبى ، واسلل سخيمة صدرى »[١]

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ يقوم حتى ترم قدماه ! فقيل له : أى رسول الله ، أتصنع هذا ، وقد جاءك من الله أن قد غفر لك ماتقدم من ذنبك وما تأخر ؟ .

قال : أفلا أكون عبداً شكوراً »[٢].

وفى رواية عن عائشة رضى الله عنها « أن رسول الله ﷺ كان يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه .

فقالت له : لم تصنع هذا ؟ وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ .

قال : أفلا أحب أن أكون عبداً شكوراً »[٣].

وعن أنس بن مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « التأنى من الله ، والعجلة من الشيطان ، وما أحد أكثر معاذير من الله ، وماشىء أحب إلى الله من الحمد »[٤].

إن هذا الشعور العميق بفضل الله ، والإحساس الواضح بنعمته والرغبة الحارة فى إكباره وإجلاله والاعتراف بخيره ، إن هذا كله انتقل من فؤاد الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أفئدة صحبه ، فهم يتبارون فى تحية ربهم وحمده وقدره حق قدره .

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال أبى بن كعب : لأدخلن المسجد فلأصلين ولأحمدن الله بمحامد لم يحمده بها أحد .

---

(١) النسائى . (٢) ابن خزيمة

(٣) البخارى . (٤) أبو يعلى .

فلما صلى وجلس ليحمد الله ويثنى عليه ، فإذا هو بصوت عال من خلفه يقول :

اللهم لك الحمد كله ، ولك الملك كله ، وبيدك الخير كله ، وإليك يرجع الأمر كله : علانيته وسره ، لك الحمد ، إنك على كل شيء قدير :

اغفرلى مامضى من ذنوبى ، واعصمنى فيما بقى من عمرى ، وارزقنى أعمالا زاكية ترضى بها عنى ، وتب على .

فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقص عليه ، فقال : « ذاك جبريل عليه السلام »[1].

وعن ابن عمر رضى الله عنهما : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم « أن عبداً من عباد الله قال : يارب لك الحمد كما ينبغى لجلال وجهك ولعظيم سلطانك .

فعضلت بالملكين فلم يدريا كيف يكتبانها .

فصعدا إلى السماء فقالا : ياربنا إن عبدك قد قال مقالة لاندرى كيف نكتبها .

قال الله — وهو أعلم بما قال عبده — : ماذا قال عبدى ؟ .

قالا : يارب إنه قد قال : يارب لك الحمد كما ينبغى لجلال وجهك وعظيم سلطانك .

فقال الله لهما : اكتباها كما قال عبدى حتى يلقانى فأجزيه بها »[2].

وعن أبى أيوب رضى الله عنه قال : « قال رجل عند رسول الله ﷺ : الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه .

فقال رسول الله ﷺ : من صاحب الكلمة ؟ .

---

(١) ابن أبى الدنيا . (٢) ابن ماجه .

فسكت الرجل ورأى أنه قد هجم من رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيء يكرهه .

فقال رسول الله ﷺ : من هو ، فإنه لم يقل إلا صوابا ؟ .

فقال الرجل : أنا قلتها يارسول الله أبتغي بها الخير .

فقال النبي ﷺ : والذي نفسي بيده ، لقد رأيت ثلاثة عشر ملكا يبتدرون كلمتك : أيهم يرفعها إلى الله تبارك وتعالى »(١).

وعن علي رضي الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل عليه جبريل عليه السلام ، فقال : يا محمد ، إذا سرك أن تعبد الله ليلة حق عبادته ، أو يوما ، فقل :

« لك الحمد حمداً كثيراً خالداً مع خلودك .

ولك الحمد حمداً لا منتهى له دون علمك .

ولك الحمد حمداً لا منتهي له دون مشيئتك .

ولك الحمد حمداً لا أجر لقائله إلا رضاك »(٢).

* * *

ماذا كان جهد إبليس بعد أن طرد من السماء ؟.

كان جهده أن يغري أبناء آدم بالجحود ، ونسيان ما أولاهم الله من نعم ...

كان جهده أن يشغلهم بفنون من الغفلة تزين لهم أن يأكلوا من رزق الله ، ولا يحمدوه ، وأن يفتحوا عيونهم على آيات العظمة ، ولا يمجدوه ..

إن الدواب إذا وجدت أقواتها التهمتها ، ماتعي شيئاً غير هذا ، وإذا فقدتها أحست لذع الجوع ، ماتعي شيئا غير هذا ، وإذا استمتعت بالعافية

---

(١) الطبراني (٢) البيهقي .

جرت ووثبت ، وإذا قيدها للرض استكانت وهمدت ، ما تعى شيئاً غير هـــذا ...

... إنها لا تعرف صبراً على بأساء ، ولا شكراً على نعماء ...

وكذلك يريد الشيطان من أبناء آدم أن يعيشوا على هذا النمط المنحط ، لا ذكر ، ولا شكر .

وكذلك آلى إبليس على نفسه يوم أخرج من الجنة فقال : « لأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ، ثُمَّ لآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ، وَمِنْ خَلْفِهِمْ ، وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ ، وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ، وَلاَ تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ(١) » .

وأسوأ ما يكون الجحود عندما يكون جماعياً تنحدر إليه أمة بأسرها.

فترى كأن هناك تواصياً على ألا يذكر الله بخير !! بل ترى كأن هناك اتفاقا مكتوباً أو غير مكتوب على أن تلهم أفضال الله ، وتنسب ذلك إلى أى شيء ما عداه . . . !!

وهل هلكت عاد ، وهلكت ثمود ، إلا بهذا الخلق الدنيء ؟ .

قيل لعاد : « اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً ، فَاذْكُرُوا آلاَءَ اللهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ(٢) » .

وقيل لثمود : « اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ ، وَبَوَّأَكُمْ فِي الأَرْضِ ، تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُوراً ، وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتاً ، فَاذْكُرُوا آلاَءَ اللهِ ، وَلاَ تَعْثَوْا فِي الأَرْضِ مُفْسِدِينَ(٣) » .

لكن هؤلاء وأولئك لم يستشعروا فيض النعم الذى سال فى أرجاء بلادهم فحرموا ما جحدوا ، وسلبوا ما غمطوا ، وحقت عليهم كلمة العذاب.

---

(١) الاعراف : ١٦ ، ١٧ (٢) الاعراف : ٦٩

(٣) الاعراف : ٧٤ .

وقد أهاب الله بخلقه ألا يردوا هذه الموارد الوبيئة فقال : « أُذْكُرُونِى أَذْكُرْكُمْ ، وَاشْكُرُوا لِى وَلاَ تَكْفُرُونِ(١) » .

ومع ذلك ، فما أقل الذين يعترفون بالفضل ، ويشعرون بالجميل : « وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِىَ الشَّكُورُ(٢) » .

وإنه ليسرنا أن نثبت هنا باقة من النصوص والآثار الحافزة على الشكر ، المشيعة لعواطفه فى الأفئدة نقلا عن الإمام الجليل ابن القيم رضى الله عنه .

قال : حدثنا محمود بن غيلان ، حدثنا المؤمل بن اسماعيل ، حدثنا حماد بن سلمة ، حدثنا حميد الطويل ، عن طلق بن حبيب ، عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أربع من أعطيهن فقد أعطى خير الدنيا والآخرة : قلباً شاكرا ، ولساناً ذاكرا ، وبدناً على البلاء صابرا ، وزوجة لا تبغيه حوباً فى نفسها ولا فى ماله » .

وذكر أيضاً من حديث القاسم بن محمد عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ما أنعم الله على عبد نعمة فعلم أنها من عند الله إلا كتب الله له شكرها .

وما علم الله من عبد ندامة على ذنب إلا غفر الله له قبل أن يستغفره .

وإن الرجل يشترى الثوب بالدينار فيلبسه فيحمد الله ، فما يبلغ ركبتيه حتى يغفر له » .

وقد ثبت فى صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله ليرضى عن العبد يأكل الأكلة فيحمده عليها ، ويشرب الشربة فيحمده عليها » .

---

(١) البقرة : ١٥٢ . (٢) سبأ : ١٣ .

فكأن هذا الجزاء العظيم الذى هو أكبر أنواع الجزاء كما قال تعالى : « وَرِضْوَانٌ مِنَ اللهِ أَكْبَرُ » كان فى مقابلة نعمته بالحمد .

وذكر ابن أبى الدنيا من حديث عبد الله بن صالح . حدثنا أبو زهير يحيى بن عطارد القرشى عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يرزق الله عبداً الشكر فيحرمه الزيادة ، لأن الله تعالى يقول : » لَئِنْ شَكَرْتُمْ لأَزِيدَنَّكُمْ »(١) » .

وقال الحسن البصرى : « إن الله ليمتع بالنعمة ما شاء ، فإذا لم يشكر عليها قلبها عذاباً » .

ولهذا كانوا يسمون الشكر : الحافظ ، لأنه يحفظ النعم الموجودة ، والجالب : لأنه يجلب النعم المفقودة .

وذكر ابن أبى الدنيا عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال لرجل من همذان . « إن النعمة موصولة بالشكر ، والشكر يتعلق بالمزيد ، وهما مقرونان فى قرن ، فلن ينقطع المزيد من الله حتى ينقطع الشكر من العبد » .

وقال عمر بن عبد العزيز : « قيدوا نعم الله بشكر الله » وكان يقال : « الشكر قيد النعم » .

وقال مطرف بن عبد الله : « لأن أعافى فأشكر أحب إلى من أن أبتلى فأصبر » .

وقال الحسن : (أكثروا من ذكر هذه النعم فإن ذكرها شكر) .

وقد أمر الله تعالى نبيه أن يحدث بنعمة ربه فقال : « وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ » .

---

(١) ابراهيم : ٧

والله تعالى يحب من عبده أن يرى عليه أثر نعمته ، فإن ذلك شكرها بلسان الحال .

وقال الشعبي : (الشكر نصف الإيمان ، واليقين الإيمان كله)

وقال أبو قلابة : (لا تضركم دنيا شكرتموها) .

وقال الحسن : (إذا أنعم الله على قوم سألهم الشكر ، فإذا شكروه كان قادرا على أن يزيدهم ، وإذا كفروه كان قادرا على أن يبعث بدل نعمته عليهم عذابا) .

وقد ذم الله سبحانه وتعالى الكنود أى وهو الذى لا يشكر نعمه ، قال الحسن : (إن الإنسان لربه لكنود) أى يعد المصائب وينسى النعم) .

وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن النساء أكثر أهل النار بهذا السبب ، قال : « لو أحسنت إلى إحداهن الدهر ثم رأت منك شيئا قالت : ما رأيت منك خيرا قط » .

فإذا كان هذا بترك شكر نعمة الزوج ، وهى فى الحقيقة من الله ، فكيف بمن ترك شكر نعمة الله ؟ ؟

يا أيها الظالم فى فعله والظلم مردود على من ظلم
إلى متى أنت ، وحتى متى تشكو المصيبات وتنسى النعم ؟ ؟

وذكر ابن أبى الدنيا من حديث أبى عبد الرحمن السلمى عن الشعبى عن النعمان بن بشير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « التحدث بالنعمة شكر وتركها كفر ، ومن لا يشكر القليل لا يشكر الكثير ، ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله ، والجماعة بركة ، والفرقة عذاب » .

وقال مطرف بن عبد الله : « نظرت فى العافية والشكر ، فوجدت فيهما خير الدنيا والآخرة ، ولأن أعافى فأشكر أحب إلىّ من أبتلى فأصبر » .

ورأى بكر بن عبد الله المزنى حمالا عليه حمله وهو يقول : الحمد لله

أستغفر الله ، قال : فانتظرته حتى وضع ما على ظهره ، وقلت له : أما تحسن غير هذا ؟ .

قال : بلى أحسن خيرا كثيرا ، واقرأ كتاب الله ، غير أن العبد بين نعمة وذنب ، فأحمد الله على نعمه السابغة ، وأستغفره لذنوبي .

فقلت : الحمال أفقه من بكر . . . ! !

وذكر الترمذي من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها إلى آخرها فسكتوا .

فقال : قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن ردا منكم ، كنت كلما أتيت .

على قوله : « فَبِأَيِّ آلاَءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَان » قالوا : لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد » .

وقال مشعر : لما قيل لآل داود : (اعملوا آل داود شكرا) لم يأت على القوم ساعة إلا وفيهم مصلى .

وروى سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « دعا رجل من الأنصار من أهل قباء النبي صلى الله عليه وسلم فانطلقنا معه .

فلما طعم وغسل يديه قال : الحمد لله الذي يُطعِم ولا يطعَم ، منَّ علينا فهدانا وأطعمنا وسقانا ، وكل بلاء حسن أبلانا .

الحمد لله غير مودع ربي ولا مكافإ ولا مكفور ، ولا مستغنى عنه .

الحمد لله الذي أطعم من الطعام ، وسقى من الشراب ، وكسا من العرى وهدى من الضلالة ، وبصر من العمى ، وفضل على كثير من خلقه تفضيلا ، الحمد لله رب العالمين » .

وفى مسند الحسن بن الصلاح من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أنعم الله على عبد نعمة فى أهل ، ولا مال ، أو ولد ، فيقول : ما شاء الله لا قوة إلا الله فيرى فيه آفة دون الموت » .

ويذكر عن عائشة رضى الله عنها أن النبى صلى الله عليه وسلم دخل عليها فرأى كسرة ملقاة فمسحها ، وقال : يا عائشة « أحسنى جوار نعم الله فإنها قلما نفرت عن أهل بيت فكادت أن ترجع إليهم » ذكره ابن أبى الدنيا .

وقال الإمام أحمد : حدثنا بن القاسم حدثنا صالح عن أبى عمران الجونى عن أبى الجلد ، قال : قرأت فى مسألة داود أنه قال : يا رب كيف لى أن أشكر وأنا لا أصل إلى شكرك إلا بنعمك .

قال فأتاه الوحى . يا داود أليس تعلم أن الذى بك من النعم منى ؟

قال بلى يارب ، قال فإنى أرضى بذلك منك شكرا » .

وقال عبد الله بن أحمد : حدثنا أبو موسى الأنصارى حدثنا أبو الوليد عن سعيد بن عبد العزيز قال : كان من دعاء داود : سلمان مستخرج الشكر بالعطاء ومستخرج الدعاء بالبلاء .

وقال الإمام أحمد : حدثنا أبو معاوية حدثنى الأعمش عن المنهال عن عبد الله بن الحارث قال : أوحى الله إلى داود (أحبنى وأحب عبادى وحببنى إلى عبادى .

قال : يارب هذا حبك وحب عبادتك فكيف أحببك إلى عبادك ؟

قال : تذكرنى عندهم فإنهم لا يذكرون منى إلا الحسن .

فجل جلال ربنا وتبارك اسمه وتعالى جده وتقدست أسماؤه وجل ثناؤه ولا إله غيره .

ومن دقيق نعم الله على العبد التى لا يكاد يفطن لها أنه يغلق عليه بابه فيرسل الله إليه من يطرق عليه الباب يسأله شيئاً من القوت ليعرفه نعمته عليه .

وقال سلام بن أبى مطيع دخلت على مريض أعوده فإذا هو يئن فقلت له : أذكر المطروحين على الطريق ، أذكر الذين لا مأوى لهم ولا لهم من يخدمهم .

قال : ثم دخلت عليه بعد ذلك فسمعته يقول لنفسه : أذكرى المطروحين فى الطريق ، اذكرى من لا مأوى له ولا له من يخدمه .

وقال عبد الله بن أبى نوح : قال لى رجل على بعض السواحل : كم عاملته تبارك اسمه بما يكره فعاملك بما تحب ؟

قلت : ما أحصى ذلك كثرة .

قال : فهل قصدت إليه فى أمر كَرَبَكَ فخذلك ؟ .

قلت : لا والله ، ولكنه أحسن إلى وأعاننى .

قال : فهل سألته شيئاً فلم يعطكه ؟ .

قلت : وهل منعنى شيئاً سألته ، ما سألته شيئاً قط إلا أعطانى ولا استعنت به إلا أعانى .

قال : أرأيت لو أن بعض بنى آدم فعل بك بعض هذه الخلال ما كان جزاؤه عندك ؟

قلت : ما كنت أقدر له على مكافأة ولا جزاء .

قال : فربك أحق وأحرى أن تدأب نفسك له فى أداء شكره وهو المحسن قديما وحديثا إليك ، والله لشكره أيسر من مكافأة عباده ، إنه تبارك وتعالى رضى من العباد بالحمد شكرا .

وقال سفيان الثورى : ما كان الله لينعم على عبد فى الدنيا فيفضحه فى الآخرة ، ويحق على المنعم أن يتم النعمة على من أنعم عليه .

وقال ابن أبى الحوارى : قلت لأبى معاوية : ما أعظم النعمة علينا فى التوحيد نسأل الله أن لا يسلبنا إياه ، قال : يحق على المنعم أن يتم النعمة على من أنعم عليه ، والله أكرم من أن ينعم بنعمة إلا أتمها ، ويستعمل بعمل إلا قبله .

* * *

هناك ناس لهم طباع غبية كنود ، تسدى إليهم الجميل بعد الجميل فكأنما ترقم على ماء ، لا يبقى فى نفوسهم أثر منه ، ولا اعتراف به .

وكثير ممن تلتقى على هذا الغرار الردىء يجىء أحدهم بطلبه فتحس أنه محرج ، وأنه محتبس فى دائرة هذه الحاجة التى يفتقدها .

فإذا قضيتها له ولى مدبرا ولم يعقب !

فإذا احتاج مرة أخرى أتى واللهفة بادية فى سؤاله وحالته حتى إذا تم له ما يريد انصرف على عجل أو بعد كلمات ميتة لا تترجم عن قلب حاضر ، ولا فؤاد واع .

هؤلاء الناس يظنون أن الحياة مكلفة بتيسير مطالبهم ، فحسبهم أن يمدوا أيديهم لتعود بما يبتغون ، كما تمد الدواب أفواهها إلى الكلأ وورق الشجر لتطعم منه متى شاءت دون إحساس بفضل من غرس وصنيع من منح !

كذلك هم حذوك النعل بالنعل يحتاجون فيجدون فيولون !! فإذا منعتهم شيئا مما يريدون ارتفعت صيحاتهم بالسخط والسباب والاستنكار .

لماذا ؟ إنه صراخ الحيوان المحروم .

فهلا إذ تألمتم من الحرمان أبديتم الرضا والشكر لدى العطاء .

كثير من الناس يعاملون الله بهذا الأسلوب السافل ، يسألونه فيجيبهم فإذا رجع أحدهم بيده حافلة ، مر كأن لم يدع ربه إلى ضر مسه ، مردون شكر ودون حياء .

فإذا احتاج — وما أسرع الاحتياج — عاد بذات الشعور وذات الكنود ، فلماذا يتألم إذا لدغته آلام الحرمان والطرد ؟ .

إن المنع أيسر ما يقابل به الشخص الجاحد فهو لا يذوق طعم العطاء ، ولا يقدر صاحبه .

* * *

ونحن — جماهير البشر — نصبح ونمسى نخوض فى نعم الله خوضا ، فلماذا لا نوقظ أفكارنا الغافية إلى معرفة تلك المنن ؟ ولماذا لا نوقظ ضمائرنا لشكر مرسلها ؟ .

تلفت يوما إلى ما مضى من حياتى فرأيت صيبا من الخيرات قد غمرنى ظاهره وباطنه ومتونه وحواشيه ، وأحسست أن ما ضايقنى أحيانا كان علاجا حكيما لعلل نفسية لو بقيت معى لكبت بى ونالت منى !

وساءلت نفسى : كيف شكرها على هذا الخير الغدق ؟ فكان الجواب . لقد شكرت النعماء يوم قدمت ، فلما استقرت بدأ الشعور الحار يبرد والاعتراف بالجميل يخف ! !

كذلك يفعل الناس ، وتلك عادتهم مع المنعم الأعلى ، فهل هذه سبيل الاستزادة من خيره وبره ؟ ؟ .

وتذكرت كلمة لابن عطاء الله « كيف يخرق لك العوائد وأنت لم تخرق من نفسك العوائد » ؟ .

إن استصحاب الشعور بالعطاء السابق هو أخصر الطرق لاستدرار العطاء اللاحق ، ولابن الجوزى فى هذا خاطر لطيف .

قال رضى الله عنه :

« بلغنى عن بعض الكرماء أن رجلا سأله فقال : أنا الذى أحسنت إلى يوم كذا وكذا ، فقال : مرحبا بمن يتوسل إلينا بنا ، ثم قضى حاجته .. !

فأخذت من ذلك إشارة فناجيت بها ربى فقلت : أنت الذى هديته[١] من زمن الطفولة ، وحفظته من الضلال ، وعصمته من كثير من الذنوب .

وألهمته طلب العلم لا بفهم لشرف العلم — لموضع الصغر — ولا بحب والده — لموت الوالد — .

ورزقته فهما لتفقهه وتصنيفه ، وهيأت له أسباب جمعه .

وقت رزقه من غير تعب منه ، ولا ذل للخلق بالسؤال ، وحاميت عنه الأعداء ، فلم يقصده جبار إلا انهزم ، وجمعت له ما لم تجمع لأكثر الخلق من فنون العلم التى لا تكاد تجتمع فى شخص ، وأضفت إليها تعلق القلب بمعرفتك ومحبتك وحسن العبارة ولطفها فى الدلالة عليك .

ووضعت له فى القلوب القبول ، حتى إن الخلق يقبلون عليه ويقبلون ما يقوله ، ولا يشكون فيه ، ويشتاقون إلى كلامه ، ولا يدركهم الملل منه ، وصنته بالعزلة عن مخالطة من لا يصلح ، وآنسته فى خلوته بالعلم تارة وبمناجاتك أخرى .

وإن ذهبتُ أعدُّ لم أقدر على إحصاء عُشَيْر العُشَير « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللهِ لاَ تُحْصُوهَا[٢] » .

فيا محسنا إلى قبل أن أطلب ، لا تخيب أملى فيك وأنا أطلب . فبإنعامك المتقدم أتوسل إليك » .

---

(١) ابن الجوزى بهذه السطور يصف نفسه .
(٢) إبراهيم : ٣٤ .

ويقول ابن الجوزى رضى الله عنه :

« نازعتنى نفسى إلى أمر مكروه فى الشرع ، وجعلت تنصب لى التأويلات وتدفع الكراهة ، وكانت تأويلاتها فاسدة ، والحجة ظاهرة على الكراهة » .

فلجأت إلى الله تعالى فى دفع ذلك عن قلبى ، وأقبلت على القراءة ، وكان درسى قد بلغ إلى سورة يوسف فافتتحتها ، وذلك الخاطر قد شغل قلبى حتى لا أدرى ما أقرأ ، فلما بلغت إلى قوله تعالى : « قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّى أَحْسَنَ مَثْوَاىَ [1] » انتبهت لها وكأنى خوطبت بها .

فأفقت من تلك السكرة ، فقلت يانفس أفهمت ؟ .

هذا حر بيع ظلما فراعى حق من أحسن إليه ، وسماه مالكا ، وإن لم يكن له عليه ملك ، فقال : إنه ربى .

ثم زاد فى بيان موجب كف كفه عما يؤذيه فقال . أحسن مثواى .

فكيف بك وأنت عبد على الحقيقة لمولى مازال يحسن إليك من ساعة وجودك وهداك أقوم طريق ، ونجاك من كل كيد . . ؟ .

وضم إلى حسن الصورة الظاهرة جودة الذهن الباطن ؟ .

وسهل لك مدارك العلوم حتى نلت فى قصير الزمان مالم ينله غيرك فى طويله .

وجلى فى عرصة لسانك عرائس العلوم فى حلل الفصاحة بعد أن ستر عن الخلق مقابحك ، فتلقوها منك بحسن الظن .

وساق رزقك بلا كلفة تكلف ، ولا كدر من ، رغدا غير نزر .

فوالله ما أدرى أى نعمة عليك أشرح لك ، حسن الصورة وصحة

---

(١) يوسف : ٢٣ .

الآلات ؟ أم سلامة المزاج واعتدال التركيب ؟ أم لطف الطبع الخالى عن خساسة ؟ أم إلهام الرشاد منذ الصغر ؟ أم الحفظ بحسن الوقاية من الفواحش والزلل ؟ أم استحباب طريق النقل واتباع الأثر من غير جمود على تقليد لمعظم ولا انخراط فى سلك متبدع ؟ .

« وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللهِ لاَ تُحْصُوهَا » .

كم كائد نصب لك المكايد فوقاك ؟ .
كم عدو حط منك بالذم فرقاك ؟ .
كم أعطش من شراب الأمانى خلقا وسقاك ؟ .
كم أمات من لم يبلغ بعض مرادك وأبقاك ؟ .

فأنت يانفس تصبحين وتمسين سليمة البدن ، محروسة الدين ، فى تزيد من العلم وبلوغ الأمل .

فإن منعك مراد فرزقت الصبر عنه بعد أن تبين لك وجه الحكمة فى المنع فسلى حتى يقع اليقين بأن للمنع أصلح .

ولو ذهبت أعد من هذه النعم ماسنح ذكره امتلأت الطروس ولم تنقطع الكتابة .

وأنت تعلمين أن مالم أذكره أكثر ، وأن ما أومأت إلى ذكره لم يشرح . . .

فكيف يحسن بك التعرض لما يكرهه بعد ذلك كله ؟ « مَعَاذَ اللهِ إِنَّهُ رَبِّى أَحْسَنَ مَثْوَاىَ إِنَّهُ لاَ يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ[1] » .

الخوف :

الخوف من الله عاطفة تنبع من حسن معرفته ، وكمال العلم به ، فهى

(١) يوسف : ٢٣ .

ليست وجلا مبهما لا يدرى مأتاه أو نتائجه ؛ بل الخوف شعور واضح بجلال الخلاق العليم ، وما ينبغى إكنانه له من مهابة ، وإعظام .

وكيف لا يخشى جبار السموات والأرض الذى بيده ملكوت كل شىء ، والذى لا يتماسك شىء إلا بإيجاده وإمداده ، والذى لا يعترض غضبه شىء إذا أعلن غضبه على أحد « قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً، وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١) » .

إن الإنسان عادة يشعر بانتفاء ذاته أمام من تبهره عظمتهم ، وهـذا ما يسميه علماء النفس : الشعور السلبى بالذات ، وهو شعور يشتبك مع انفعالات نفسية أخرى ، فيكون عواطف الإعجاب ، والتهيب ، وما أشبه ذلك . .

وأحق من يقف البشر بساحته وهم مفعمون بالخضوع والاستكانة ، والزلفى ، والاستجداء هو الله جل شأنه الذى ترجع إليه أمورهم كلها فيبت فيها بتًّا لا معقّب عليه « أَمَّنْ هٰذَا الَّذِى هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ . أَمَّنْ هٰذَا الَّذِى يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ (٢) » .

وليس أساس الشعور بالخوف من الله هذا وحده ، نعم إن المرء يفرق من الهزيمة ومن الفقر ، ويقف قلقا مضطربا أمام من يستطيع أن يوقع به شيئا من ذلك ، لكن بناء الخشية على ذلك فقط لا يليق .

إن الخوف يرتبط بالمعرفة ، فإذا رأيت امرءاً يتعرض لتيار كهربائى

---

(١) المائدة : ١٧ . (٢) الملك : ٢٠ — ٢١ .

صاعق ، أو يتوقف أمام قطار حديدى منطلق فهو إما جاهل أو مجنون .

إن العلم بخصائص الأشياء يملى على صاحبه التصرفات المناسبة .

ومن عرف الله معرفة اليقين ، امحت من نفسه كل آثار الجرأة والبرود وساورته بين الحين والحين مشاعر الوجل والحذر .

وهى مشاعر لا يستغنى عنها حى فى حكم نفسه وضبط سلوكه .

ثم هى الباعث الدائم على استرضاء الله ، وفعل ما أمر وترك ما نهى « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ . جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِىَ اللهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِىَ رَبَّهُ[(١)] » .

على أن الأفراد والجماعات لهم فى جنب الله زلات مخوفة ، وكم يقترف البشر من الرذائل التى تجر عليهم الويل ، لأنها محادة لله واستهانة بحقه ، وعمى عما يجب له .

ولو أن المعصية تلقى جزاءها العدل على عجل لخسف بآتيها ، وذاق للفور عقبى جهله وغروره « وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ[(٢)] » .

ولكن الصبور جل شأنه يمنح الخطائين فرصا واسعة كى يثوبوا لرشدهم ويعتذروا لربهم .

« .. وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى[(٣)] » .

ومن الجائز أن تنفجر فى أجسادهم مراجل الغضب الإلهى بغتة ، وهم سادرون فى غيهم فلا تبقى منهم أحداً ، ولا تدع لهم وسما ولا رسما . . .

---

(١) البينة : ٦ – ٧ .   (٢) ، (٣) فاطر : ٤٥ .

وقد قص علينا المولى فى كتابه أخبار الأمم الأولى ، وكيف هانت على الله لما أهانت أمره ، وكيف نكل بها لما نكبت عن الصراط المستقيم « أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ . أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ . أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ . أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ[1] » .

والخوف من الله عاطفة تدل على شرف النفس ، ويقظة الحس ، وامتلاك الزمام فى الساعات الحرجة . وإنه لرجل جدير بكل احترام ومثوبة هذا الذى يستمكن مما يشتهى ، ثم يمتنع عنه وهو خال لا لشىء إلا لأن الله يراه .

علام يدل هذا المسلك ؟ .

إنه يدل على إيمان بالله عميق ، وعلى أن ذلك الإيمان يقظان ليؤدى واجبه كالديدبان الحارس ، وعلى أنه لما استثيرت النفس نهض إليها ، وفرض وجوده وحده لخنم نوازع الشر .

ولذلك جاء فى حديث السبعة الذين يظلهم الله ، يوم لا ظل إلا ظله ! .

« ... ورجل دعتـه امرأة ذات منصب وجمال ، فقال : إنى أخاف الله[2] » .

وهناك من يبتعد عن مثل هذه الجريمة حرصاً على سمعته ، وقهراً لشهوته، وعلى لسانه قول القائل :

ذكرت تعلة الفتيان يوماً وإسناد الملامـة للملم

---

(١) الأعراف : ٩٧ ـ ١٠٠ . (٢) البخارى .

وهذا السلوك — وإن كان شرف نفس — إلا أنه ليس أثر الإيمان الذى يجب أن يملأ أرجاء النفس ، وأن يسيطر على بواعث العمل والترك فيها .

نعم ، هو شرف لأن الذى يدع رذيلة ما ، حتى لايقفه الناس موقف تثريب وتقريع ، أفضل ممن يغلبه هواه ، فلا يبالى مايلقى من ذم .

إلا أن سيرة المؤمن الذى يخاف الله اشرف وأحق بالتنويه . .

إذ أنه ترك الإثم هنا لسبب أجل هو الخوف من جلال الله .

ثم للمؤمن الذى يعرف الخير والشر ، والحسن والقبيح من لسان الشارع لن يضل فى معرفة العيب الذى يتركه ، والخير الذى يفعله .

ولو أنه تلقى ذلك من أفواه الناس الذين يطلب ثناءهم ويخشى ملامهم لأمكنه فى عصرنا هذا أن يسكر وأن يزنى وهو مطمئن إلى أن مواهبه الأخرى ستجعله عظيماً محبوباً . .

إن مخافة الله بترك ماحرم هى الأساس الأعظم فى تكوين الشخص الشريف المأمون .

ومن الخطأ حسبان الخوف وحده هو الحاجز عن الشر ، والدافع إلى الخير ، إن الواقع فى حياة المؤمن غير هذا ، والمفهوم من طبيعة الإيمان غير هذا . . .

فقد يترك المرء المعصية حياء من المنعم ، أو رجاء ماعنده ، أو شعوراً نفسيا وعقليا بدمامتها ، أو حبا غالبا لله الذى أمر ونهى .

والمؤمنون ليسوا سواء فى هذه البواعث ، بل المؤمن الفذ تختلف أحواله فى استقبال مايعرض له ، فقد يفعل الشىء أو يتركه بدافع الرغبة حيناً وبدافع الرهبة حينا ، وبدوافع أخرى حيناً آخر .

والخوف من الله دافع بارز فى حياته من غير شك ، وهو دافع معقول، فمن ظن الخوف لا يعرض للبشر أصلا فهو مبطل ، ومن ظن الخوف من أى شىء أنفس معدنا ، وأرقى دلالة من خشية الله فهو كاذب .

ومن ثم كان الخوف من الله ركناً فى الإيمان به (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ..[1] » .

ويكاد الخوف يكون وحده العامل الحاسم فى كثير من المواقف القلقة ، والعاصم المنجى عن ثوران بعض الغرائز العنيفة وجماحها الشديد .

سيما وقد نبهنا إلى أن الخوف وليد المعرفة ، فكلما اتسعت معرفة المرء لله ازداد مهابة له ، وحذراً من مخالفته ، وإكباراً لحقه .

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أمراً فترخص فيه ، فبلغ ذلك ناساً من أصحابه فكأنهم كرهوه ، وتنزهوا عنه ، فبلغه ذلك فقام خطيباً فقال : ما بال رجال بلغهم عنى أمر ترخصت فيه فكرهوه وتنزهوا عنه ، فوالله إنى لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية[2] » .

وفى خوف الرسول صلى الله عليه وسلم من ربه ، وفى تخويف المسلمين عامة من بطش الله وعذابه نقرأ قوله تعالى : « قُلْ : إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ، قُلِ اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِينِي فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ . قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ . لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ

---

(١) الأنفال : ٢ . (٢) مسلم .

تحتهم ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللهُ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ[1] » .

* * *

وقد تضمنت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم نماذج إنسانية لأثر هذا الخوف العالى فى تطهير السلوك الإنسانى ، وقيادته — إذا اضطرب — نحو الصراط المستقيم .

إن امرأة ضغطت عليها الحاجة حتى ألجأتها إلى التفكير و تسليم نفسها لمن يملكون المال ولا يملكون الخلق ! وأولئك فى الحياة كثير ! .

فلما واجهت المكروة ارتعد بدنها ، وتلوى الشرف المكظوم فى نفسها فلم تملك إلا البكاء . . .

عن ابن عمر قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : كان الكفل من بنى إسرائيل لايتورع من ذنب عمله .

فأتته امرأة فأعطاها ستين ديناراً على أن يطأها .

فلما أرادها على نفسها ارتعدت وبكت . . .

فقال : مايبكيك ؟ .

قالت : لأن هذا عمل ماعملته ، وماحملنى عليه إلا الحاجة .

فقال : تفعلين أنت هذا من مخافة الله ! فأنا أحرى .

اذهبى فلك ماأعطيتك ، ووالله ماأعصيه بعدها أبداً .

فمات من ليلته ، فأصبح مكتوباً على بابه . إن الله قد غفر للكفل . فعجب الناس من ذلك[2] .

إن المرأة الطهور سر هـذا التحول فى نفس رجل قضى أغلب عمره

---

(١) الزمر : ١٤ — ١٦ .
(٢) الترغيب والترهيب .

فى الآثام ، ثم سرت فى روحه عدوى الخير والعفاف والتقوى فأقلع عن غيه، واجتث أصول الشر من قلبه ، وغيره الخوف من الله ، فآلى على نفسه لايعصيه أبداً .

فلما أدركه الأجل وهو على هذه النية الجازمة كانت توبته قد غسلت خطاياه ، فمات مغفوراً له !! .

إن خشية الله شىء عظيم .... ! .

وإن النذر لتتلاحق فى آيات الكتاب العزيز كى تشعل فى الضمير هذا الشعور الهادى فلا يتعثر المرء ولا يضطرب .

وإيفاداً لهذه الشعلة ، وارتقاباً لما يعقبها من آثار سجلت السنة النبوية قصة غريبة لرجل طالت إساءته ، فلما احتضر اختلط فى نفسه أمران : خوفه من عقبى ما فعل فى ماضيه الطويل ، وجهله الذى حيره فى وسيلة الخلاص منه ! .

فماذا يصنع ؟ امتزج خوفه وجهله فى عاطفة ساذجة ووصاة جمع أولاده على تنفيذها بعد موته . قال عليه الصلاة والسلام « كان رجل يسرف على نفسه فلما حضره الموت قال لبنيه : إذا أنامت فأحرقونى ، ثم اطحنونى ، ثم ذرونى فى الريح ، فوالله لئن قدر الله على ليعذبنى عذاباً ماعذبه أحدا .

فلما مات فعل به ذلك ، فأمر الله الأرض فقال : اجمعى مافيك ففعلت ، فإذا هو قائم .

فقال : ماحملك على ماصنعت ؟ قال : خشيتك يارب ، أوقال : مخافتك ، فغفر له » (١) .

الرجاء .

الوجود الذى نحسه ، وما يكمن فى تضاعيفه من لطف وبر ، هو نعمة

---

(١) البخارى .

محض لا علة لها إلا محض الفضل الأعلى. إن المرء ينام وتبقى فى عروقه وأعصابه عشرات القوى التى تضبط حياته لا تهن ولا تسكن .

من الذى استبقاها يقظة دائبة ؟ بل من الذى أبدعها ابتداء من صميم العدم ؟ إنه الله .

إنه لم يخلقك إثر سؤال منك ، ولم يشرف عليك وأنت جنين ، ثم وأنت رضيع لأنك طلبت منه ذلك ، إنه فعل بك ذلك لأنه — من ذاته — منعم وهاب ، واجد ماجد .

ولو كان يدير الأمور وفق الأسئلة والرغبات لاندكت الآفاق وسرت الفوضى فى كل ناحية .

إنه أرحم بالعباد من أنفسهم وأعرف بمصالحهم من منتهى تفكيرهم وعطفه السابق على مقدرات الخلائق هو الذى يسير الحياة ، ويشيع فيها الخير ، ويضمن لها البقاء .

وفى هذا يقول ابن عطاء : « جل حكم الأزل أن ينضاف إلى العلل عنايته فيك لا لشىء منك .

وأين كنت حين واجهتك عنايته وقابلتك رعايته ؟ .

لم يكن فى أزله إخلاص أعمال ولا وجود أحوال ، لم يكن إلا محض الإفضال وعظيم النوال » .

إن الفضل ينبثق من ذى الجلال والإكرام لأن ذلك وصفه — كما ينبثق الشعاع من الشمس — ولله المثل الأعلى — لأن طبيعتها الاتقاد .

إن الملك الجليل الشأن الذى انبسط سلطانه على كل شىء فهو فى السماء إله وفى الأرض إله ، ويعطى ويغدق لأن الكمال نعته سواء عرف البشر ذلك أم أنكروا .

وعطاؤه على قدر عظمته ، ومن ثم فهو أحق من يرجى ويقصد ! !

إن البشر يتهافتون على من يأنسون فيه القوة والغنى التماس جداء وابتغاء نداء ، ولو عقلوا لعلموا أن مالديه قطرة معارة ، وأن أحق من يشدون إليه الرحال ويربطون به الآمال ، هو الكبير المتعال .

إن الأساس فى طبائع البشر طرا ، مهما سمت مناصبهم وبدت قدراتهم ، أنهم يأخذون لايعطون .

أليسوا فقراء إلى الله ، عالة على فضله ؟ فالاتجاه بالرجاء إليهم طيش .

أما الرجاء فى الله فعمل وافق موضعه وأصاب هدفه .

ثم إن جمهرة البشر حين يسألون تتحرك فيهم صفاتهم الفطرية ، فهم بين جاهل بحال السائل ، أو عالم بها عاجز عن علاجها ، أو قادر يمنعه شح نفسه عن الإجابة .

وتلك كلها آفات منفية عندما يتجه الرجاء إلى الله جل جلاله .

ولذلك ترى أولى الألباب يقصدونه بالمطالب الجسام وهم راجون ألا ينقلبوا عن ساحته إلا راضين ...

قال ابن الجوزى :

خلقت لى همة عالية تطلب الغايات .

بلغت السن وما بلغت ما أملت ، فأخذت أسأل تطويل العمر ، وتقوية البدن ، وبلوغ الآمال .

فأنكرت على العادات وقالت : ماجرت عادة بما تطلب .

فقلت : إنما أطلب من قادر على تجاوز العادات .

وقد قيل لرجل : لنا حويجة فقال . اطلبوا لها رجيلا .

وقيل لآخر جئناك فى حاجة لاترزؤك . فقال هلا طلبتم لها سفساف

الناس ؟ فإذا كان أهل الأنفة من أرباب الدنيا يقولون هذا فلم لا نطمع فى فضل كريم قادر » ؟.

* * *

ترى ماهى العظائم التى نقف بباب الله راجين أن نثوب بهـا ؟ ماهى الأعطية الجزلة التى نتمنى على الله قضاءها ، ونراه جل شأنه أهلا للإفضال بها وبأضعافها .

إن كل امرىء يحب ألا يدع شيئا من خير الدنيا والآخرة إلا امتلكه.

ولو أن الله منح العباد مايشتهون من ذلك كله ماتعب ، ولا نقصت خزائنه . غاية مايجب أن نتصارح به ، أنه لايجوز أن نطلب إثمـا ولا جهلا ولنضرب لذلك مثلا .

إن الحياة الدنيا دار اختبار ، وهى ممر لا مستقر ، والآخرة عند الله أزكى منها وأبقى ، فإذا وَفَدَ بَشَرٌ على الله بآماله التى يطلب تحقيقها ، وكانت هذه الآمال مضادة لهذه الحقائق كلها ، بأن كانت الدنيا فى وعيه أرجح من الآخرة وكانت رغبته لا تعدو إشباع نهمته منها وحسب ! أترى هذا الجاهل يعود إلا بخيبة الرجاء ؟ .

إن المشكلة التى يجب أن تنحل فى أذهان الناس أولا هى تصور حقائق الحياتين .. !!

وشىء آخر : ماذا يجاب إليه طفل يحب أن يبقى طول عمره رضيعا ؟ أيحقق له رجاؤه ؟ إن أغلب الناس ينزلون فى أدعيتهم عند نداء طبائعهم ، ولو أجيبوا لعاشوا أطفالا لا يحملون من أعباء التكاليف شيئاً .

إن الله أهل لأن تنزل عليه بكل مايجيش فى نفسك من آمال .

وإذا كان قد أعطى تفضلا من غير سؤال ، فهل يرد سائلا جاءه راجيا ؟ بيد أننا نحتاج إلى العقل والأناة والتبصر .

أعجبنى ما رواه ربيعة بن كعب قال : كنت أخدم النبي صلى الله عليه وسلم نهارى ، فإذا كان الليل أويت إلى باب رسول الله صلى الله عليه وسلم فبت عنده فلا أزال أسمعه يقول : سبحان الله سبحان ربى ، حتى أمل أو تغلبنى عيناى فأنام .

فقال يوما : يا ربيعة سلنى فأعطيك .

فقلت : أنظرنى حتى أنظر ، وتذكرت أن الدنيا فانية منقطعة ، فقلت : يارسول الله أسألك أن تدعو الله أن ينجينى من النار ويدخلنى الجنة .

فسكت رسول الله ﷺ ثم قال : من أمرك بهذا ؟ .

قلت : ما أمرنى به أحد ولـكنى علمت أن الدنيا منقطعة فانية وأنت من الله بالمكان الذى أنت منه فأحببت أن تدعو الله لى .

قال : إنى فاعل فأعنى على نفسك بكثرة السجود .(١)

وفى بيان ما يرجو العبد ، وتتعلق به همته يقول ابن الجوزى :

دعوت يوماً فقلت : اللهم بلغنى آمالى من العلم والعمل ، وأطل عمري لأبلغ ما احب من ذلك : فعارضنى وسواس من إبليس ، فقال : ثم ماذا ؟ أليس الموت ؟ فما الذى ينفع طول الحياة ؟ .

فقلت له : ياأبله . لو فهمت ماتحت سؤالى علمت أنه ليس بعبث .

أليس فى كل يوم يزيد علمى ومعرفتى فتكثر ثمار غرسى . فأشكر يوم حصادى ؟ .

أفيسرنى أنى مت منذ عشرين سنة ؟ لا والله ، لأنى ما كنت أعرف الله تعالى عشر معرفتى به اليوم .

وكان ذلك ثمرة طول الحياة التى فيها اجتنيت أدلة الوحدانية ، وارتقيت

---

(١) مسلم .

من حضيض التقليد إلى يفاع البصيرة ، واطلعت على علوم زاد بها قدرى ، وتجوهرت بها نفسى .

ثم زاد غرسى لآخرتى ، وقويت تجارتى فى إنقاذ الناهضين من المتعلمين، وقد قال الله لسيد المرسلين : « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِى عِلْماً(١) » .

وفى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال : لا يزيد المؤمن عمره إلا خيراً .

وفى حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله عز وجل الإنابة » .

فياليتنى قدرت على عمر نوح ، فإن العلم كثير ، وكلما حصل منه حاصل رفع ونفع » .

عندما قرأت كتاب « صيد الخاطر » لابن الجوزى أحسست أن الرجل عبر بكلمات بصيرة بليغة عن خوالج نفسية تحركت فى باطنى ، وسجلت أطرافا منها قبل أن أطلع على كتابه هذا .

وربطنى بالرجل إلى جانب ذلك أنه مشغول بتعليم الإسلام ونصح الجماهير، وهى الوظيفة التى شرفنى القدر بها ...

والناس يظنون فى رجال الدين — كما يسمونهم — جمود الحس ، وسواد المزاج ، وفقدان القدرة على تذوق الحياة .

وهذه أوصاف قد توجد فى نفر ممن نكبت به الأديان قديما وحديثا ، وهى موجودة يقينا فى طوائف أخرى ، ولكن سوء الحظ جعل النظرة العجلى تتناول خدام الإيمان وحدهم بهذا الاتهام ...! .

وكثيراً ما أبتسم فى حرج ونفرة وأنا أرى كثيراً من المعلولين فى

---

(١) طه : ١١٤ .

خلقهم المغموصين فى مواهبهم يستطيعون — بحكم مراكزهم القوية فى المجتمع — أن ينالوا منا ، وأن يضربوا حولنا أسوارا من حديد لنحيا كما يريدون لا كما تتطلب ملكاتنا وقدراتنا وخبراتنا .

وكم يكظم الإنسان الآلام فى نفسه ، وهو مفعم بالأشواق إلى الجمال والعزة والاستغناء ، ثم يمد بصره فلا يرى حوله إلا الدمامة والهوان والعيلة.

وما أغرب الناس ، إنهم يشتهون الدنيا ، وينحنون لملاكها فى ضراعة وضاعة ، وفى الوقت نفسه يحرمونها على علماء الدين ؛ ثم يحتقرونهم لفقرهم، ولكل ما يستتبعه الفقر من مسكنة وقلق .

وكم يشعر الإنسان أنه بين نارين ، إن سكت عن حقه فى الحياة ضاع واستمسكن الرعاع من زمامه ، وإن طلبه — فى بيئة ضنينة به — قيل: طلب دنيا يزاحم عليها ..

إن أمثالنا من الدعاة إلى الله ينقلون أقدامهم بوجل فى سبيل مزحومة بالأقذاء ، والإنكار ، لايعين على السلامة فيها إلا الله ، والذى لا نسأم دعاءه ورجاءه .

وما أنكر من نفسى أنى أحب الدنيا ، ولبئست هى إن كانت مهادنة لظالم أو إغضاء عن منكر.

أما أن تكون دعما للحق ، وغنى عن الأدنياء فنعما هى ...

إن وجه الرذيلة شائه فى بصرنا ، وطعمها مر فى مذاقنا ، ونحمد الله إذ أورثنا كرهها .

أما طيبات الحياة التى تلهج الألسنة بالثناء ، وتبعث الجوارح على الشكر فنعما هى ، وما نستحيى من استحلائها والإكثار منها ..

وربما كان لبعض الناس جلادة على خشونة العيش ، واصطبار على كآبة المنظر فى الأهل والمال ، لكنى والله أضيق بهذا وأستعيذ بالله منه .

ولست أطلب من الله سعة تشغل عنه ، بل أطلب سعة تدفع إليه ، وكثيرا يحصن من زراية السفهاء ، ولعب الكبراء ...

فإن كان ذلك بابا إلى نقص العمل ، أو هوان المنزلة يوم القيامة فنرجو أن يجمل الله بيننا وبينه حجابا غليظا وأمدا بعيدا ...

جالت هذه الخطرة فى نفسى وأنا أقرأ لابن الجوزى هذه النفثه التى سطرها فى كتابه « صيد الخاطر » يصف بها حياته ورجاءه .

وقلت : ألا ما أقرب الشبه بين عيش وعيش ، وأمل وأمل .

قال : — غفر الله لنا وله — :

« ما ابتلى الإنسان قط بأعظم من علو همته ، فإن من علت همته يختار المعالى .

وربما لا يساعد الزمان ، وقد تضعف الآلة ، فيبقى فى عذاب .

وإنى أعطيت من علو الهمة طرفا فأنا به فى عذاب ، ولا أقول : ليته لم يكن ، فإنه إنما يحلو العيش بقدر عدم العقل ، والعاقل لا يختار زيادة اللذة بنقصان العقل .

ولقد رأيت أقواما يصفون علو هممهم . فتأملتها فإذا هى فى فن واحد ، ولا يبالون بالنقص فيما هو أهم ، قال الرضى :

ولكل جسم فى النحول بلية   وبلاء جسمى من تفاوت همتى

فنظرت فإذا هذا غاية أمله الإمارة . وكان أبو مسلم الخرسانى فى حال شبيبته لا يكاد ينام ، فقيل له فى ذلك ، فقال : ذهن صاف ، وهم بعيد ، ونفس تتوق إلى معالى الأمور مع عيش كعيش الهمج الرعاع .

قيل : فما الذى يبرد غليلك . قال : الظفر بالملك .

قيل : فاطلبه ، قال : لا يطلب إلا بالأهوال .

قيل : فاركب الأهوال ، قال : العقل مانع .

قيل : فما تصنع ؟ قال . سأجعل من عقلي جهلا ، وأحاول به خطرا لاينال إلا بالجهل ، وأدبر بالعقل مالايحفظ إلا به ، فإن الخمول أخو العدم.

فنظرت إلى حال هذا المسكين ، فإذا هو قد ضيع أهم المهمات ، وهو جانب الآخرة ، وانتصب فى طلب الولايات ، فكم فتك وقتل ؟ حتى نال بعض مراده من لذات الدنيا .

ثم لم يتنعم فى ذلك غير ثمان سنين .

ثم اغتيل ، ونسى تدبير العقل ، فقتل ومضى إلى الآخرة على أقبح حال . وكان المتنبى يقول :

وفى الناس من يرضى بميسور عيشه ومركوبه رجلاه والثوب جلده
ولكن قلباً – بين جنبى – ماله مدى ينتهى بى فى مراد أحده
يرى جسمه يكسى شفوفاً تربه فيختار أن يكسى دروعا تهده

فتأملت هذا الآخر ، فإذا نهمته فيما يتعلق بالدنيا فحسب

ونظرت إلى علو همتى فرأيتها عجبا . وذلك أنى أروم من العلم ما أتيقن أنى لا أصل إليه ، لأنى أحب نيل كل العلوم على اختلاف فنونها .

وأريد استقصاء كل فن ، وهذا أمر يعجز العمر عن بعضه .

فإن عرض لى ذو همة فى فن قد بلغ منتهاه ورأيته ناقصاً فى غيره ، لم أعد همته تامة . مثل المحدث الذى فاته الفقه ، والفقيه الذى فاته علم الحديث ، فلا أرى الرضى بنقصان شىء من العلوم إلا حادثا عن نقص الهمة .

ثم إنى أروم نهاية العمل بالعلم ، فأتوق إلى ورع بشر ، وزهادة معروف ، وهذا مع مطالعة التصانيف ، وإفادة الخلق ومعاشرتهم بعيد .

ثم إنى أروم الغنى عن الخلق ، وأستشرف الإفضال عليهم ، والاشتغال بالعلم من الكسب . وقبول المنن مما تأباه الهمة العالية .

ثم إنى أتوق إلى طلب الأولاد ، كما أتوق إلى تحقيق التصانيف ، ليبقى

الخاذلان نائبين عنى بعد التلف . وفى طلب ذلك ما فيه من شغل القلب المحب للتفرد .

ثم إنى أروم الاستمتاع بالمستحسنات ، وفى ذلك امتناع من جهة قلة المال ، ثم لو حصل فرق جمع الهمة .

وكذلك أطلب لبدنى ما يصلحه من المطاعم والمشارب ، فإنه متعود للترفه واللطف ، وفى قلة المال مانع ، وكل ذلك جمع بين أضداد .

فأين أنا وما وصفته من حال من كانت غاية همته الدنيا ؟ .

وأنا لا أحب أن يخدش حصول شىء من الدنيا وجه دينى بسبب .

ولا أن يؤثر فى علمى ، ولا فى عملى .

فوالقلقى من طلب قيام الليل ، وتحقيق الورع مع إعادة العلم ، وشغل القلب بالتصانيف . وتحصيل ما يلائم البدن من المطاعم .

ووا أسفى على ما يفوتنى من المناجاة فى الخلوة مع ملاقات الناس وتعليمهم .

ويا كدر الورع مع طلب ما لا بد منه للعائلة .

غير أنى قد استسلمت لتعذيبى ، ولعل تهذيبى فى تعذيبى ، لأن علو الهمة تطلب المعالى المقربة إلى الحق عز وجل .

وربما كانت الحيرة فى الطلب دليلا إلى المقصود . وها أنا ذا أحفظ أنفاسى من أن يضيع منها نفس فى غير فائدة .

وإن بلغ همى مراده . . . وإلا فنية المؤمن أبلغ من عمله » .

* * *

والرجاء فى الله تعالى ، وحسن الظن به ، إنما يقبلان إذا اقترنا بالعمل الواجب ، وصحبهما الإسراع فى حق الله تعالى ، والسهر على مرضاته .

أما مع البطالة والإسترخاء فلا مكان لرجاء ولا موضع لحسن الظن .

وتدبر قوله تعالى يصف من ترشحهم أعمالهم لرضاه : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللهِ ، وَاللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ »(١).

إيمان وهجرة وجهاد ، تلك هى التى يرجو أصحابها فضل الله تعالى .

أما الريبة والقعود والراحة فلا تبلغ أملا ، ولا تنتج إلا شرا .

وتدبر قوله تعالى يحصى أنواعاً أخرى من البر ، هى التى تؤهل لحسن القبول : « إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللهِ ، وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ، وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَنْ تَبُورَ ، لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ ، وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ(٢) » .

تلاوة القرآن ـ يعنى إحياء تعاليمه . وإعزاز شرائعه ـ والنفقة التى تسد ثغرات المجتمع ما علن منها وما خفى ، والإقبال على الصلوات الجامعة إقبالا يعلى ذكر الله تعالى فى الحياة ، ويجعل الهتاف باسمه وحدة شارة الأمة ، تلك هى أسباب الرجاء الحق ، وتأميل النصر ، والتمكين ، والنعماء .

وللناس ـ بطبيعتهم البشرية ـ أخطاء تبدر منهم ـ ويسيئون بها إلى أنفسهم وغيرهم ، وربمـا جرت غضب الله عليهم ، إلا أنهم إذا أحسوا سوءها ، وضرعوا إلى الله تعالى أن يفك عنهم إصرها ، كان للرجاء فى غفران الله تعالى موضع .

إن هذا الرجاء الحار لا يجوز أن يفارق المؤمن فى أى لحظة من حياته ، سواء كان قوى الساعد يضرب فى الأرض بيأس ، أو وهو يولى ظهره للحياة ويضع قدمه على عتبة الآخرة قادماً إلى الله تعالى .

---

(١) البقرة : ١٢٨ .
(٢) فاطر : ٢٩ ، ٣٠ .

عن أنس رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو فى الموت فقال : كيف تجدك ؟ قال : أرجو الله يارسول الله وإنى أخاف ذنوبى .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يجتمعان فى قلب عبد فى مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وأمنه مما يخاف »(١) .

وعن حيان أبى النضر قال : خرجت عائداً ليزيد بن الأسود ، فلقيت واثلة بن الأسقع وهو يريد عيادته ، فدخلنا عليه ، فلما رأى واثلة بسط يده وجعل يشير إليه ، فأقبل واثلة حتى جلس ، فأخذ يزيد بكفى واثلة فجعلها على وجهه .

فقال له واثلة : كيف ظنك بالله ؟ قال : ظنى بالله ــ والله ــ حسن . قال: فأبشر ، فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قال الله جل وعلا. أنا عند ظن عبدى بى ، إن ظن خيراً فله ، وإن ظن شراً فله » (٢) .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أمر الله عز وجل بعبد إلى النار ، فلما وقف على شفتها التفت ! فقال : أما والله يارب إن كان ظنى بك لحسناً . فقال الله عز وجل: ردوه ، أنا عند حسن ظن عبدى بى »(٣) .

وهـذا الحديث ضعيف السند ، ومعناه يقبل فى حدود الدائرة التى رسمناها من صحيح الكتاب والسنة ، وأقصى ما يشير إليه التنويه بقيمة حسن الظن إن الشخص الذى يحسن بك الظن يعرفك معرفة لا بأس بها ، وإن كانت المعرفة هنا أوضح فى ناحية الرحمة والتجاوز .

وهو قد يخطىء فى حقك لاختلال المقاييس التى يزن بها الأمور ، لـكنه

(١) الترمذى .
(٢) أحمد .
(٣) البيهقى .

ـ مع هذا الخطأ ـ لا يوصف بأنه لك عدو ، إنه صديق، أو تابع ، لم يحسن التصرف فقط .

وربما انضم إلى هذه الخلة ما يعرض صاحبها لمؤاخذات قاسية .

وحديث الرجل الذى التفت إلى الله ـ وهو على شفا الهاوية ـ وفى فؤاده رجاء لم يغرب شعاعه ، جعله إلى الرمق الأخير يتلفت آملا الغوث ، غير مصدق أن الله يسلمه إلى هذا المصير . هذا الحديث ـ إن صح ـ لا يهون من قيمة العمل .

إنه يصور حالة امرىء مؤمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا ، وكان يجوز أن يقذف فى النار لتحرق بقايا السوء فى نفسه ، كما سيقع ذلك لكثير من المؤمنين الذين بينت السنن الصحاح عقبى تخليطهم ، وتفريطهم ، غير أن الله جلت رحمته عفا عنه .

وكأن كفة الخير فى عمله كان ينقصها القليل لتميل جهة اليمين ، فكان حسن ظنه بالله ـ وحسن الظن إيمان ـ المرجح الذى نجا به .

أما قلة الاكتراث بالواجب ، وسرعة التهاوى على المحرم فلا يمكن أن يكونا فى نفس تحسن بالله تعالى الظن ، بل هما فى نفس صدق عليها إبليس ظنه .

ومن التلاعب بالألفاظ أن ترى أمما جاهلة بالله تعالى ، تمرق من حدوده، وتهدر أحكامه ، وتؤمل مع ذلك فى نعيمه ورضوانه بدعوى أنها تحسن الظن بالله تعالى .

ومن أدعياء التدين من يشغب على قواعد الدين ، ومن يجرىء العامة والخاصة على الإفلات من ربقته باسم الأمل فى الرحمة ، والتعويل على حسن الظن .

وذلك كله ضرب من الفوضى العسكرية والخلقية لا يجوز السكوت

عليه ، وقد حاربه الأئمة من قديم ، وشددوا النكير على أصحابه ، قال حجة الإسلام أبو حامد الغزالى :

قال يحيى بن معاذ : من أعظم الاغترار عندى التمادى فى الذنوب مع رجاء العفو من غير ندامة ، وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة ، وانتظار زرع الجنة ببذر النار ، وطلب دار المطيعين بالمعاصى ، وانتظار الجزاء بغير عمل ، والتمنى على الله عز وجل مع الإفراط :

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها   إن السفينة لا تجرى على اليبس »

قال :

وقد علم أرباب القلوب أن الدنيا مزرعة الآخرة ، والقلب كالأرض ، والإيمان كالبذر فيه ، والطاعات جاريه مجرى تقليب الأرض وتطهيرها ، ومجرى حفر الأنهار وسياقة الماء إليها .

والقلب المستهتر بالدنيا ، المستغرق بها كالأرض السبخة التى ينمو فيها البذر

ويوم القيامة يوم الحصاد ، ولا يحصد أحد إلا ما زرع ، ولا ينمو زرع إلا من بذر الإيمان ، وقلما ينفع إيمان مع خبث القلب وسوء أخلاقه .

وكما لا ينمو بذر فى أرض سبخة ، فينبغى أن يقاس رجاء العبد للمغفرة برجاء صاحب الزرع ، فكل من طلب أرضا طيبة وألقى فيها بذرا جيدا غير عفن ولا مسوس ، ثم أمده بما يحتاج إليه وهو سوق الماء إليه فى أوقاته ، ثم نقى الشوك عن الأرض والحشيش وكل ما يمنع نبات البذر أو يفسده ، ثم جلس منتظراً من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات المفسدة إلى أن يتم الزرع ويبلغ غايته ، سمى انتظاره رجاء .

وإن بث البذر فى أرض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصب إليها الماء ولم يشتغل بتعهد البذر أصلا ، ثم انتظر الحصاد منه ، سمى انتظاره حمقا وغروراً لا رجاء .

وإن بث البذر في أرض طيبة لكن لا ماء لها وأخذ ينتظر مياه الأمطار حيث لا تغلب الأمطار ولا تمتنع أيضاً ، سمى انتظاره تمنيا لا رجاء .

فإذن اسم الرجاء إنما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ، ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختياره ، وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات .

فالعبد إذا بث بذر الإيمان ، وسقاه بماء الطاعات ، وطهر القلب عن شوك الأخلاق الرديئة ، وانتظر من فضل الله تعالى تثبيته على ذلك إلى الموت ، وحسن الخاتمة المفضية إلى المغفرة ، كان انتظاره رجاء حقيقياً محموداً في نفسه ، باعثاً له على المواظبة والقيام بمقتضى الإيمان في إتمام أسباب المغفرة إلى الموت .

وإن قطع عن بذر الإيمان تعهده بماء الطاعات ، وترك القلب مشحوناً برذائل الأخلاق ، وانهمك في طلب لذات الدنيا ثم انتظر المغفرة ، فانتظاره حمق وغرور .

قال صلى الله عليه وسلم : « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من اتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله الأماني »[1] .

وقال تعالى : « فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا[2] » .

وقال تعالى : « فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا[3] » .

وذم الله تعالى صاحب البستان إذ دخل جنته وقال : « مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ

---

(١) الترمذى
(٢) مريم : ٥٩ .
(٣) الأعراف : ١٦٩ .

هَٰذِهِ أَبَدًا . وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا[1] » .

فإذن العبد المجتهد فى الطاعات ، المجتنب للمعاصى ، حقيق بأن ينتظر من فضل الله تمام النعمة وما تمام النعمة إلا دخول الجنة اهـ .

التوكل :

التوكل شعور بهيمنة الله على الحياة ، وبأن حركاتها وسكناتها محكومة بحوله وقوته لا يمكن أن تند منه أو تبعد عنه .

واستقرار هذا الشعور فى القلب يجعل صلة الإنسان بربه عميقة ، وركونه إليه باديا . ولكى ندرك الأساس العقلى لهذا الشعور يجب أن نلقى نظرة لا افتعال فيها على مايدور حولنا من شئون ، وعلى مسلكنا المعتاد بإزائه .

إن أحدنا يخرج من بيته إلى عمله فى الصباح ، وهو مالك لأمره ، يعتقد أنه ليس عليه أكثر من أن يحرك قدميه إلى حيث يصل ، وتلك وسائل مقدورة له .

ولعل الماديين من الناس يقولون . ومادامت تلك الوسائل فى حوزته فلا معنى للتفكير فيما وراءها .

ونريد نحن أن نتأمل فى هذا القول ، ومدى صدقه .

هل صحيح أن الوسائل الموصلة فى أيدينا ؟ .

لننظر إلى الكيان البشرى نفسه . إن الساعة التى فى معصمك ، والمنبه الذى فى بيتك لا يدوران إلا بعد أن تملأهما يوميا ، فإن غفلت عن ذلك توقفت العقارب وسكت الدق .

أفكذلك قلبك بين حناياك ؟ .

---

(١) الكهف : ٣٥ ، ٣٦ .

إن دقاته لا تهدأ أبداً ، إنه يخفق أردت أو لم ترد ، إنه يواصل عمله ليلا ونهاراً ، وأنت نائم وأنت يقظان ، فهل لك عليه من سلطان ؟ فإذا خرجت من بيتك ، وشاء مالك التصرف فيه أن يقفه فمن يمنعه ؟ .

ولنفرض أنك مالك أجهزتك الظاهرة والباطنة ، وأن هيمنتك عليها شاملة كاملة ، فماذا تملك من ظروف الحياة الخارجية ؟ إن الحركة الواسعة التي تدور في الشارع بعيدة عن نطاق حكمك ، ولو تنبه حسك أشد التنبه ما أمكنك أن تسيطر على كل شيء ، ويمكن على حين غرة أن تصاب بأذى شديد من قشرة برتقالة تحت قدمك ، أو من سيارة مارقة لم يحسن قائدها الابتعاد عنك .

إن هناك أشياء كثيرة لا يتم مراد الإنسان إلا بتوفرها جميعاً ، وهذا التجميع والتنسيق لا تحكمهما مشيئة بشر ، ونحن المؤمنين لا نرد ذلك إلى حظوظ عمياء بل إلى مشيئة الخالق الكبير ، المهيمن على كل شيء « إِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ، فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ[1] »

من أجل ذلك كثرت الأوامر في الكتاب والسنة بالتوكل على الله جل وعلا ، لأن التوكل دلالة علم بالله وصفاته وما ينبغي له ...

وفيه بصيرة من العبد بالحدود التي تعمل في نطاقها قدرته وإرادته ، وبالمدى الواسع الذي تتصرف فيه الإرادة العليا والقدرة العليا .

والمتوكل بهذه اليقظة الفكرية والنفسية أهل لأن يظفر برعاية الله وتوفيقه ومحبته « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ[2] » ، « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ . إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ ، قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْراً[3] » .

(١) هود : آخر آية . (٢) آل عمران : ١٥٩ .
(٣) الطلاق : ٣ .

أى إن الله يكفى من لاذ به واعتمد عليه ، وهو — سبحانه يستحيل أن يفوته مايريد ، فهو بالغ أمره لامحالة ، بيد أنه أدار الكون على قوانين مقدورة ، وسنن معلومة « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاَّ عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ(١) » :

ومن الجهل بالله وصفاته — والجهل طريق الكفر إن لم يكنه — أن يتوقع أحد الخذلان والضياع مع ارتباطه بالله ! ! وقد جاء فى نظم القرآن الكريم تساؤل غريب يكشف وجه الحق فى هذه القضية « أَلَيْسَ اللهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ .. ؟ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ، وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ وَمَنْ يَهْدِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللهُ بِعَزِيزٍ ذِى انْتِقَامٍ(٢) .. »

* * *

والتوكل كلمة مظلومة ، إنها تعنى ركون الإنسان إلى الله فيما لا طاقة له به لأنه لايستطيع عمله . أما مايدخل فى حدود طاقته ويملك البت فى بدايته ونهايته فلا مكان للتوكل فيه .

إذا دخل الليل وهو فى حجرته نهض إلى المصباح فأوقده ، هذا عمله الذى يقوم به ولا ينتظر من السماء أن تنوب عنه فيه .

إذا سار فى طريق التزم الجانب الأيمن ، وتجنب مظان الخطر ، وأجاب داعى الحذر ، أما إيثار الفوضى والخرق وانتظار السلامة باسم التوكل فجهل ...

إذا تقدم لمسابقة استكمل أهبة الفوز بما تفرض من كفاح ذهنى وعلمى وماتتطلبه من نشاط يقرب من الغاية ..

---

(١) الحجر : ٢١ .

(٢) الزمر : ٣٦ ، ٣٨ .

إذا سكن بيتاً غلق أبوابه ليلا ، وتعهد ثغراته حتى لا يجد اللصوص لهم منفذاً وهكذا .

من أجل ذلك أجاب رسول الله ﷺ الأعرابى الذى سأله : أتركها وأتوكل أم أعقلها وأتوكل — يعنى ناقته — ؟ فقال : اعقلها وتوكل .

ونبه الله المجاهدين — إذا ضمتهم جنبات الميدان — أن يكون انتباههم حاداً وتيقظهم بالغاً « يا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ انْفِرُوا جَمِيعاً[1] » .

وقبل أن يأمر الله نبيه بالتوكل عليه فى قوله : « اعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ[2] » قبل ذلك مباشرة قال : « وَقُلْ لِلَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ . وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ[3] » .

فالأمر بالتوكل جاء بعد إعلان عن عمل موصول وصبر طويل .

ورأى أحد الأئمة فقيراً ينطلق إلى الحج دون زاد ، فسأله أين زادك ؟ .

فقال : أنا متوكل على الله .

فقال له : أمسافر أنت وحدك ؟ قال : بل مع القافلة .

فقال له : أنت متوكل على القافله ! ! .

وصدق ، فهذا متأكل لا متوكل ، وهذا الصنف جاهل بالإسلام ، ومعرفته بالله غامضة ، يشوبها حمق كثير .

التوكل إيمان بالغيب بعد استنفاد كل الوسائل المقررة فى عالم الشهادة ، إيمان بالله بعد أداء كل ما يرتبط بالنفس من واجبات .

والتوكل يجىء صدقا وسكينة فى موضعه الحق ، ولنضرب لذلك الأمثال .

---

(١) النساء : ٧١ . (٢) هود : ١٢٣ . (٣) هود : ١٢١ ، ١٢٢ .

طلب الرزق فريرة لدى الأحياء كلهم ما إن تبدو تباشير الصباح حتى يستعد الفلاحون والتجار والصناع وأصحاب الحرف للدخول فى كفاح طويل أو قصير كي يحرز كل امرىء قوته وقوت أسرته .

وهذا الكفاح محك قاس للأخلاق وللسالك ، فان اللهفة على تأمين المعايش قد تلجىء أصحابها إلى الختل والتلون أو الكذب والحيف . وربما وجدت الضعاف يتملقون الأقوياء ، والصغار يذوبون فى الكبراء .

والإسلام يرفض أن يكون الكدح وراء الرزق مزلقة لهذه الآثام كلها ، ومن ثم فهو يطلب بصرامة أن يكون الارتزاق من أبواب الحلال المحض ، وألا يلجأ مسلم أبداً إلى غش أو ذل أو ضيم ليجتلب به مايشاء :

الوسائل التى حددها الشارع هى وحدها الأسباب الشريفة التى يقوم بها ثم يقف عندها مرتقباً فى ثقة ماتتمخض عنه من نتائج . .

والتزام التقوى فى معالجة هذه الشئون وأمثالها هو منطق الإسلام ، وهو منطق منتج لاعقيم قال تعالى : « وَمَنْ يَتَّقِ اللهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لاَ يَحْتَسِبُ . وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَهُوَ حَسْبُهُ[(١)] » .

والتقوى هنا رعاية الشرف فى التكسب ، والاستقامة فى الطلب ، فإن إلحاح الرغبة فى طلب الكفاف أو فى طلب الثراء قد يدفع إلى الإثم والعوج .

وحجزا للنفوس عن هذه المهاوى يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لا يحملنكم استبطاء الرزق أن تأخذوه بمعصية الله ، فان الله لاينال ماعنده إلا بطاعته[(٢)] » .

وغرساً لفضيلة التوكل عند طلب الرزق روى الغزالى فى الإحياء هذه الآثار .

---

(١) الطلاق : ٢-٣ .   (٢) البزار .

قرأ الخواص قوله تعالى : « وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيراً(١) » فقال : ما ينبغى للعبد بعد هذه الآية أن يلجأ إلى أحد غير الله تعالى .

وقيل لبعض العلماء فى منامه : من وثق بالله تعالى فقد أحرز قوته ، وقال بعض العلماء : لا يشغلك المضمون لك من الرزق عن المفروض عليك من العمل فتضيع أمر آخرتك ولا تنال من الدنيا إلا ماقد كتب الله لك .

وقال يحيى بن معاذ : فى وجود العبد الرزق من غير طلب دلالة على أن الرزق مأمور بطلب العبد .

قال إبراهيم بن أدهم : سألت بعض الرهبان : من أين تأكل ؟ فقال لى : ليس هذا العلم عندى ولكن سل ربى من أين يطعمنى ؟ .

وقال هرم بن حيان لأويس القرنى : أين تأمرنى أن أكون ؟ فأومأ إلى الشام . وقال هرم : كيف المعيشة ؟ قال أويس : أف لهذه القلوب قد خالطها الشك فما تنفعها الموعظة .

وقال بعضهم : متى رضيت بالله وكيلا وجدت إلى كل خير سبيلا ، نسأل الله تعالى حسن الأدب .

وهذه الآثار لاتعنى إلا رفع كبوات البؤس أو زجر نزوات الطمع ، فإن البشر فى هذه الميادين يفتقرون إلى علاج شديد .

لقد رأينا ذل الفقراء وشره الأغنياء وراء المال يعمل الدواهى فلاجرم أن ترد الآثار تلطم هذا التطرف كما ترده إلى سواء السبيل .

ولكن هذه التعابير التى يقصد بها إشاعة الثقة فى أرجاء النفس الإنسانية حتى لاتضرع وتجزع انقلبت دلالاتها فى بعض النفوس ففهمت منها مالا يجوز

---

(١) الفرقان : ٥٨ .

أن يفهم ، فهمت منها أن السعي باطل ، وأن السكون دين ، وفى ذلك يقول رجل مهزوم أطاش العجز لبه :

والسعى للرزق — والأرزاق قد قسمت —
بغى ألا إن بغى المـــرء يصرعه

ويقول آخر :

جرى قلم القضاء بما يكون فسيان التحرك والسكون
جنون منك أن تسعى لرزق ويرزق فى غشاوته الجنين

* * *

وهناك موطن آخر للتوكل يستحب فيه ذكر الله ، والاطمئنان إليه ، ويكون الإيمان بالغيب فيه مصدر أنس وقوة لأصحابه .

ذاك موطن الكفاح الذى يحمل عبئه أصحاب الرسالات ، ويتعرضون فيه لمخاوف مزعجة ، ولا يثبتون فيه على الروع والغبن إلا لأملهم فى الله واستنادهم إليه . وإلا بالتوكل الذى ينير أمامهم ظلمات الحاضر ، ويجرئهم على مواجهة الجبروت بعزم .

والقوى الشريرة التى يواجهها حملة الدعوات ليست عدوا سهلا ، وإنقاذ الحقائق الكبيرة والحقوق الضائعة من بطش هـــذه القوى عمل يقترن بالمعجزات . فان الاستكانة المطلقة التى تغمر الأفئدة وتطويها على الخوف من هؤلاء الأقوياء الأشرار تجعل انتصاب المصلحين أمامهم ، والدخول فى معركة مريرة لاستئصالهم — تجعل ذلك حلا فادح الثقل مرهوب العقبى .

وإننا — لطول ما بلونا — نقدر موقف موسى وأخيه عندما أمرا بالذهاب إلى فرعون ونصحه ، فقالا : « رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى . قَالَ : لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى[1] » .

---

(١) طه : ٤٥ ، ٤٦ .

إن الشعور بصحبة الله هو المؤنس فى هذه الوحشة ، وهو المشجع فى هذه الرهبة ، وذاك معنى التوكل فى تلك المواقف .

وهو ما نزل به الوحى على قلب الرسول عليه الصلاة والسلام أول ماطرقته الرسالة فقال الله له : « وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً ، رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ(١) » .

ونحن نجد التوكل على الله هو المعنى الشريف الجليل الذى يلوذ به المكافحون ، ويرقبون معه مستقبل رسالتهم ، ومطلع الفجر وسط مايخيم عليهم من إظلام .

إنه ليس فقط القوة المعنوية التى يتحاملون بها على جراحاتهم بل هو كذلك اللفظ المنغوم الذى يجرى على ألسنتهم ويسمعه منهم خصومهم وهم يناقشونهم :

« وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلاَّ بِإِذْنِ اللهِ وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ، وَمَا لَنَا أَلاَّ نَتَوَكَّلَ عَلَى اللهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ(٢) »

وعندما يطلب من أولئك المؤمنين الصابرين أن يشتروا حياتهم وراحتهم واستقرارهم بنبذ الإيمان ، والعودة إلى الضلال القديم يأبون إلا الصمود على الحق ، وتحمل الأذى فى سبيله فيقولون : « قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللهِ كَذِباً إِنْ عُدْنَا فِى مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَىْءٍ عِلْماً عَلَى اللهِ تَوَكَّلْنَا ،

---

(١) المزمل : ٨ ، ٩ ، ١٠ .

(٢) إبراهيم : ١١ ، ١٢ .

رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ[1] » .

وأساس هذا الثبات والرجاء أن مرد الأمور على تطاول الزمن إلى الله ، وأنه إذا وهب النصر فلن يعترضه أحد ، وأنه ناصر جنده لا محالة ، وأن الباطل يأخذ جولته ثم يتلاشى ، وأن ليس أمام أهل الإيمان إلا التعويل على الله والتأميل فيه : « إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ، وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ، وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ[2] »

والتوكل على غير الله قصير العمر ، أو عديم الجدوى ، أما التعلق بالله فهو ارتباط بالمصدر الدائم للخير ، ولذلك قال : « وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ » . .

الحبّ :

قال الله تبارك وتعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ[3] » .

هذه الآية عرضت لمحبة الله جل وعز ، ولبعض آثارها العملية ، في فترة من تاريخ الإسلام كان يحتاج فيها إلى أخلاق معينة .

والقوم الذين أحبهم الله وأحبوه ، ذكروا في سياق الآية على أنهم بدل من قوم آخرين نزلوا عن هذه المرتبة ، ولم ترشحهم خلالهم ومسالكهم لمحبة الله ، بل مازالوا يتدلون في مهاوي السوء حتى عدوا مرتدين عن الإسلام .

---

(١) الأعراف : ٨٩ (٢) آل عمران : ١٦٠ .
(٣) المائدة : ٥٤ .

والارتداد — الذى توعد الله أهله بالطرد — هو فى تقارى نتيجة سيرة طويلة يصحبها التفريط والالتواء ، ولست أظنه جاء دفعة واحدة .

إنه يبدأ استثقالا للواجبات واستحلاء للآثام ، ثم عكوفاً على هذه وتمرداً على تلك ، ثم ميلا لأهل السوء وانحرافاً عن أهل الخير .

وعندما يكون هوى الرجل مع المبطلين ، وعندما يكون انتصاره لهم ، فهو مرتد يقيناً عن الاسلام !!

وما بقاء رجل على دين ينفر من تعاليمه ويخون أمته ؟ « أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم فى الدنيا خزى ولهم فى الآخرة عذاب عظيم »

وإذ يدبر هؤلاء عن الله وحقوقه ، يجيء آخرون فى قلوبهم حياة ومودة ، يحبون ربهم ويلقون أمره بالاعظام والحفاوة .

وولاؤهم لله يدنيهم من كل مؤمن به ، ويكرههم فى كل فاسق عن أمره ، ويطلقهم فى عالم سلماً لأوليائه حرباً على أعدائه ، تنهض بهم رسالات الخير ، وتنهزم أمامهم ألوان الشرور .

وإذا صحت محبة الله فى قلب امرىء فقد تبوأ قمة الكمال ، وتهيأ لفضل من الله جزيل !

نعم ، إن نشوء هذه العاطفة ونماءها يسبقهما اصطفاء خاص ، والشعور بحب الله ليس متاحاً لكل إنسان ، إنه سمو يتخير الله له من يشاء ، ولذلك ختمت الآية السابقة بهذا التذليل :

« ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ » .

إنها منة تسيل من عين الجود قبل أن تكون كسباً تتجه إليه الارادة !!

ومن حقك أن تسأل : كيف ذلك ؟ أليس هذا الكلام مما يقعد الهمم ويبذر اليأس ؟ ؟

ونجيب : كلا ، والأمر يحتاج إلى زيادة إيضاح .

إن المواهب الانسانية الرفيعة لاتنشأ أصلا من كسب الانسان ، بل لابد أن يسبقها استعداد فطرى يولد المرء به ، ولا يد له فيه .

وجمهور العباقرة والممتازين ترجع عظمتهم ابتداء إلى أصالة فى معادنهم الفكرية والنفسية لاتوجد فى غيرهم ، ثم يتعهدون هذه الطبائع الفذة بما يبلغ بها الغاية .

ويمكن أن ينضاف إلى الغرائز الأولى تفاوت عناصر البيئة ، فرب بيئة أخمدت ما فى النفوس من وقدات ملتهبة . وأهالت عليها التراب ، ورب بيئة نفخت فى هذه النفوس ما يهيج ضرامها ويرفع شعلتها .

وما ينغرس فى الجبلات من خلال ، وما تضطرب به المجتمعات من أحداث شأن يعود إلى الأقدار العليا لا إلى إرادتنا المحدودة .

إن الايمان نفسه يمكن عده فضلا — من هذه الزاوية — فقد كان من الجائز أن نولد ، أنا وأنت ، أرواما أو أعاجم لا ندرى ما الكتاب ولا الايمان .

فإذا متنا على هذا الحال ، وعاملنا الله بقانون العدل لم يعذبنا وحسب .

أما التأهيل للنعيم المقيم فلا بد له من يقين وصلاح وجهاد ، وذلك كله تلده بيئة دون أخرى — من أجل ذلك وصف الله التوفيق للإيمان بأنه فضل فقال: « سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ [1] » .

---

(١) الحديد : ٢١ .

إن صدقة الغنى عمل مشكور يدخر له يوم القيامة ، بيد أن الفضل الأول لمن أغناه فأقدره على النفقة فى سبيله .

فكسب العبد بيده أو قصده بقلبه لاينسيان منة الوهاب الكبير ولذلك ننسب لله الفضل فى كثير من الأعمال التى نقوم بها عن اختيار محض .

وعاطفة الحب الالهى إذا انقذفت فى فؤاد مؤمن فإن الله هو الذى أولى هذا الشرف . وأتاه تلك النعمة ، وليس أحد يملك أن يفرض على الله صداقته .

حقاً إنه — تبارك اسمه — لايضيع زلفى متودد إليه ؛ ولكنه يمنح وده من شاء صدقة منه على من اصطفى من عباده .

وبديهى أن الله يعطى من تعرض لعطائه ؛ ويضع الخير فى الأيدى الممدودة إليه .

أما من أدبر وتولى ؛ فلا شىء له إلا الطرد والهوان .

ومحبة الله تنغرس فى قلوب العارفين به .

وللمعرفة كما تكون عن جهد الإنسان فى الفكر ، والذكر ، والتأمل ، والتنزيه تكون فيما يكشفه الحق عن عظمة الذات وجمالها لبصائر المتعلقين به وعلى قدر هذا الانكشاف يكون الإعظام والحب والتفانى .

* * *

وجمهور البشر لهم أشياء يحبونها ويتعلقون بها ، وتضع على سيرتهم طابعها وتكمن وراء كثير من أقوالهم وأفعالهم .

وانعطاف الإنسان نحو شىء معين بدافع الغريزة أو العادة لاشىء فيه مادام فى إطار الحدود المشروعة .

ولكن لايجوز أن يمتلك هذا الميل زمام الإنسان ، ويتولى تصريفه ، وينحى غيره من البواعث الأخرى .

أو بتعبير أوضح ، من أحب الله لم يؤثر عليه شيئاً .

وعندما تتنافس المشاعر المختلفة فى الاستيلاء على زمام المرء ، وتحديد وجهته ، فيجب أن تنهزم كل عاطفة أخرى ، وأن يرجح جانب الله رجحاناً حاسما .

ونحن فى الحياة المادية نشهد ناساً كثيرين يتعلقون بمبادىء ، وأشخاص وأشياء مختلفة ، ويؤثر هذا التعلق فى طريقة إنفاقهم لأوقاتهم ، وبنائهم لحياتهم ، وإصدارهم للأحكام الخاصة والعامة .

وعاطفة المرء نحو ربه تتحدد قيمتها فى هذا المعترك النفسى البعيد المدى .

والمفروض أن حب المسلم لربه أربى من أى عاطفة أخرى عند أى إنسان آخر « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ، وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبّاً لِلَّهِ (١) . . »

ويظهر ذلك جلياً عندما يصطدم فى نفس المرء شعوران متناقضان ، فقد تجيش فى قلبه رغبة القعود فى بيته مع ولده وأهله ، وقد يهتف به نداء الواجب أن يدع ذلك كله ، وينطلق إلى ميدان الجهاد مضحياً بنفسه ورغباته .

ومصير الإيمان مرتبط بنتيجة هذا الصراع العاطفى ، فإن غلبت محبة الله ، ورجحت كفـــة أمره فيها ونمت ، وإلا فالهزيمة فسق عن أمر الله « قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٢) » .

والواقع أن محبة الإنسان للكثير من الأشياء هى التى تصده عن الكثير

(١) البقرة : ١٦٥ (٢) التوبة : ٢٤ .

من الواجبات خصوصاً إذا غلبت الرغبة على فكرة وغطت على بصيرته ، فإنه يفقد اتزانه فيما يصدر من أحكام ، وفيما يصدر عنه من أعمال ، بل إنه قد يهبط إلى مراتب الطفولة — وهو المسن — لأن الطفل لا تسيطر على تصرفاته إلا شهواته ...

وقديماً قيل : حبك الشيء يعمي ويصم .

وكم من رجل أراده حبه للمال ، أو للثناء ، أو للراحة بين أهله وعشيرته إذ يقصر هذا الحب خطوه إلى معالي الأمور ، ويغريه بالقعود عن نصرة الحق بالنفس والمال .

ولذلك كانت نفس الإنسان - إذا آثر الحياة لها - عدوه المخوف . وكان ولده وزوجه أعداء له كذلك ، يوم يؤثر الحياة إلى جوارهم عن تلبية النداء وإجابة داعي الله ، وهذا معنى قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ[1] .. » والواجب أن يتلطف الإنسان مع أهله وعشيرته حين يتملقون به ، ويلغون بقاءه معهم ، تلطف من يرق لضعفهم ، ولكن لا يمنعه إعذاره لهم من توديعهم إلى حيث ينبغي أن ينطلق ، ومن هنا ختمت الآية بقوله تعالى : « .. وَإِنْ تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ[2] » .

ثم قال محذراً من الركون إلى القعود : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ[3] » .

ومقتضى حب الله عز وجل ؛ أن يطيع الإنسان أمره ؛ ويدع نهيه ، ويحرص على رضاه . .

---

(١) التغابن : ١٤ .

(٢ ، ٣) التغابن : ١٤ ، ١٥ .

وكلما ربت هذه العاطفة فعل الإنسان الكثير لله دون أن يحس تعبا ، لأن ما غمر فؤاده من شعور يهون عليه المشاق .

ودعوى الحب مع التفريط فى الحقوق ، ومع الاستهانة باتباع الرسول دعوى منكرة ، فإن من أحب الله تأسى برسوله ، واستظل بلوائه ، واقتفى فى الدقيق والجليل أثره ، قال تعالى « قُلْ إِنْ كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ(١) » .

ولذلك قال الشاعر — فى لوازم المحبة :

تعصى الإله وأنت تظهر حبه !! هذا لعمرى فى الفعال بديع !
لو كان حبك صادقاً لأطعته ! إن المحب لمن يحب مطيع .

وهذا صحيح ، فإن المحب ينفذ ما يطلبه منه حبيبه ، بل هو يتشهى أمرا منه ليسارع إلى تأديته بشوق ورغبة . .

إلا أن المرء قد تعرض له حالات مرضية يختل معها سلوكه ، ولا تبلغ به هذه العاطفة مداها ، كما تنقطع الدائرة الكهربائية فى أحد المواضع ، فلا يضاء المصباح لاحتباس التيار .

المعروف ان المرء يحب نفسه ويحرص على مصلحتها ، ومع ذلك فقد يصاب بمرض يهدد حياته ، ويأمره الطبيب بترك عادة له ، حتى يستشفى مما ألم به فيعجز عن إجابة أمر الطبيب ، ويقع فيما حظر عليه ! !

إنه لا يكره نفسه ، ولكن شلل الارادة تحت تأثير العادة أزله بعيدا عما يجب .

وبعض العصاة من المؤمنين لا يكرهون ربهم ولا أنفسهم ، وإنما يقعون فى المخالفات تحت تأثير هذه الأحوال المعتلة .

---

(١) آل عمران : ٣١ .

ولا ريب أنهم — عند ارتكاب هذه المخالفات — لا يكونون فى صحو فكرى كامل ، إنهم أشبه بالمسهد الذى جن عليه الليل ، وتصارع عليه الكلال والأرق ، فتفكيرهم أدنى إلى الأحلام الطائشة منه إلى المنطق المستحكم الحصيف ! !

* * *

ولندع الآن الخوض فى نتائج المحبة ، ولنتحدث أولا فى أسبابها .

لماذا نحب الله ؟ أو لماذا ينبغى أن نحبه ؟

ونحن واجدون — بعد التأمل الذى يجلى الضباب ويزيح الغفلة — أن الله أهل لكل حب ، وأنه أولى بتعلق القلب من حب المرء لوالده وولده ونفسه التى بين جنبيه ! !

ونبدأ بأسرع دواعى المحبة ورودا على الذهن ، وأمس به الإحسان الذى يستعبد الإنسان ويقيده بأواصر نفسية متينة نحو المحسن ، ولا شك أن الله تبارك اسمه ولى النعم التى يخوض الناس فيها خوضاً ، ويمرحون فى بحبوحتها طولا وعرضاً « وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللهِ ، ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ(١) » .

والنعم الإلهية تكتنف الوجود الإنسانى من كل ناحية ، إلا أن البشر يعاملون ربهم معاملة الولد المدلل العاق لأبيه ، يضيق إذا حرم بعض رغائبه ، ويتمادى به الضيق حتى ينسى للأب الجسام التى تطوق عنقه وتستبقى كيانه .

ولو أن الله يسارع إلى الإنسان بكل ما يهوى لهلك الإنسان .

إننى أشهد — على ضوء تجاربى التى حفرتها الأيام فى حياتى — أن أنفس ما يعلى شأنى أنى وليد أمور كنت بها ضائقاً ، أو أنت بعيداً عن تفكيرى ، وتقديرى .

(١) النحل : ٥٣ .

ولو سارت أحوالى وفق ما أهوى ما كنت إلا أحد الهمل ، ولو وكلت إلى نفسى ، ورغباتها الجابة لهلكت .

وما أصدق قول الله فى كتابه « وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ، وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ[1] » .

ولو عقل الإنسان لكان حبه لله سواء فى المحن والمنح لأن تقدير الله للإنسان أجدى عليه من تقديره لنفسه .

وتبقى بعد ذلك كله أصول النعم التى يحيا بها الإنسان ، ويقتعد بها مكانه فى الوجود الكبير ، وهو مكان جد خطير ، قال تعالى : « اللهُ الَّذِى خَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضَ وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ، وَسَخَّرَ لَكُمُ الفُلْكَ لِتَجْرِىَ فِى البَحْرِ بِأَمْرِهِ ، وَسَخَّرَ لَكُمُ الأَنْهَارَ . وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ، وَآتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللهِ لاَ تُحْصُوهَا إِنَّ الإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ[2] » .

وإسداء الجميل يورث الشكر ، وهو شعور قد يطول وقد يقصر ، ولكن تكرار الجميل على تراخى الأيام وتفاوت الأحوال يورث الحب ، والحب عاطفة تلتصق بالشغاف ، وتتشعب فى نواحى السلوك كلها .

وتكرار الجميل لمن يعترف به ظاهر ، بيد أن الإنسان كثيرا ما يستقبل النعم الجزيلة بإحساس يبدأ براقا ، ثم سرعان ما يبهت .

ومع ذلك فإن رب العالمين لا يحبس فضله عندما يطلبه سائل الأمس الذى أخذ ونسى ! !

وقد حفل القرآن بصور شتى لطبيعة الإنسان فى هذه المواقف ، وبرز

---

(١) البقرة : ٢١٦ (٢) إبراهيم : ٣٢ – ٣٤

في هذه الصور كيف أن الله أهل الحب كله ، وأن الإنسان أهل اللوم كله .

وتأمل هذه الصور لذهول البشر مع ترادف العطاء ، واستحقاق الشكر والثناء ، والحب والولاء ، قال تعالى :

« وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلاَّ إِيَّاهُ ، فَلَمَّا نَجَّاكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الإِنسَانُ كَفُوراً[1] » .

والإنسان يجأر طالباً من مولاه النجدة عندما تحصره الأزمات ، وتأخذ بخناقه ، ويشعر بأنه سيهلك في حومتها لا محالة .

فإذا أتته النجدة التي طلب ، واسترد أنفاسه ، عاد سيرته الأولى ، ونأى عمن قربته منه الأزمات ، واستأنف حياة الغفلة التي أراد الله إخراجه منها . بهذه المتاعب العارضة .

أجل ، فالآلام — في الأغلب — ترد على المرء دواء لعلل كامنة فيه ، ومعاناة مرارتها سبيل الشفاء لمن يحسن الاستفادة والتذكر .

ولئن كانت السراء غذاء للكيان الإنساني إن الضراء دواء لا بد من تناوله .

وفي حياتنا العادية نحتاج إلى أنواع الأدوية كما نحتاج إلى أنواع الأغذية .

لهذه وظيفتها وموضعها ، ولتلك وظيفتها وموضعها ، وربما كانت الآفات التي تعترض القلب الإنساني وتعكر صلته بالله أكثر وأحوج إلى المعالجة من العلل التي تنتاب البدن وتعكر صفوه .

إلا أن موقف الإنسان من ربه عندما يدخله في تجارب الألم غريب ، إنه يثوب إلى الحق بسرعة ، ويصرخ سائلاً العفو والرحمة ، ثم يملك هذا وضده م

---

(١) الإسراء : ٦٧

فإذا نفس عنه كربته خفت الصوت العالي ثم احتبس ، ثم ذهل ، ثم انقلب صوت كنود وكبر !!

لماذا ؟ هل أخذت أيها الإنسان ضماناً بانتهاء المتاعب إلى الأبد ؟ هل اطمأننت إلى أنك لن تقع في الفخ مرة أخرى .

« أَفَأَمِنتُمْ أَن يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ، أَمْ أَمِنتُمْ أَن يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا[1] » .

وتمر بالبشر مآزق شتى ، إذا استحكمت عليهم حلقاتها ناشدوا الله العفو والرحمة ، وإذا احتوتهم سعة الحرية نسوا وجحدوا « قُلْ مَن يُنَجِّيكُم مِّن ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنجَانَا مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُم مِّنْهَا وَمِن كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنتُمْ تُشْرِكُونَ[2] » .

والواقع أن الناس أمام هذا الإفضال المتكرر صنفان :

صنف غافل القلب غليظ الرين ، تمر به الأفراح والأتراح دون وعي ، وكأنه لم يدع الله إلى ضر مسه ، بل يظن أن ما مر من بؤس ونعمى طبيعة الحياة ويقول : « قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ »[3] .

أي تلك عادة الدنيا ، وحالة الزمان !!

وهذا صنف كفور لا خير فيه ولا دين له . .

وصنف آخر يتأمل في غزارة النعم التي تنهمر من المكثر الوهاب ،

(١) الإسراء : ٦٨ ، ٦٩ (٢) الأنعام : ٦٣ — ٦٤
(٣) الأعراف : ٦٥ .

ويعرف حق صاحبها فى أن تحفظ وترعى ، فيطوى فؤاده على تقديرها وإعزاز مرسلها ، ولا يزال هذا الشعور يشرح صدره كلما جدت منه ـ ومن الله تتجدد ولا تفنى ـ فيكسبه هذا الشعور الموصول حب الله ، والرضا عنه ، والتعلق به .

* * *

وللحب داع آخر . إن النفس الإنسانية تبهرها العظمة ويعجبها العظماء، ويسرها الإقبال عليهم ، والتودد إليهم والتنويه بآثارهم .

وكم من عبقرى لم نر شخصه طوينا القلوب على محبته ، والحماس له لأن أبصارنا تعلقت بمواهبه الجليلة ، وامتيازه الرائع ، ففعلت صورته الباطنة بنا ، ما تفعله صور الجمال الحسى بألباب العشاق .

ولو أن الناس لقنتهم هذه الحقائق ، وسيرهم منطقها باطراد لكان لهم مع الله شأن آخر . .

أطلعنى أحد الناس على صورة رائقة للشمس ، وهى تغرب ، وأخذ يطرى الرسام العبقرى الذى خلقها بريشته .

وكانت الصورة رائعة حقاً ! بدت فيها الشمس وهى تلم أشعتها من فوق السطوح والقمم ، وتتأهب لوداع الأحياء إلى ملتقى آخر !! ومن ورائها آفاق معصفرة احمرت فيها حواشى السحب ، واستقرت فيها ـ إلى حين ـ فترة الانتقال بين إقبال الليل وإدبار النهار . . !!

قلت : هذه صورة جميلة ، خطتها يد ماهرة ، تستحق الثناء .

لكن لماذا يعجب الناس براسم الصورة على الورق؟ ولا يتجهون بأبصارهم وبصائرهم إلى صانع الأصل الذى احتواه الفضاء الرحب ، ودارت فيه أجرام ضخمة ، وتألقت فيه الطبيعة الحية ، وتحركت فيه الأرض كثيراً حول نفسها وقليلا حول الشمس ، وجرت فيه الشمس مدى لا ندرى كنهه ولا نسبر غوره !!

إن الأمل نفسه فى الشروق الزاهى ، أو فى الغروب الداى ، على اختلاف الليل والنهار يستحق التأمل الذكى ، ويستحق بعد ذلك وقبله أن تتجه الأفئدة إلى بارىء السموات والأرض تسجد لجلاله وتسبح بحمده .

وإلى الأصل المنقوش فى صفحات الكون لا إلى الرسم المصغر على وجوه الأوراق . نظر « محمد » عليه الصلاة والسلام إلى بدايات الليل ونهايات النهار ثم رد الأشياء إلى مالكها الحق ، ونسبها إلى صاحبها الأصيل قائلا : « اللهم هذا إقبال ليلك وإدبار نهارك وأصوات دعاتك فاغفر لى » .

والعجب للناس . ينظر أحدهم إلى تمثال من حجر أتقن ناحته إضفاء بعض الملامح البشرية عليه ، ثم يروحون وألسنتهم تلهج بمدحه .

أما مبدع هذا الجسم الحى فقلما يكترثون له، بل فيهم من يجحد وجوده وينتهك حرماته .

وما أبعد البون بين صخرة هذب ظاهرها على نحو معين ، وعضلات من لحم ودم وعظم وعصب ، تمور خلاياها بالحياة أخذاً ورداً ، فلو وضعت إصبعك على جزء ما من هذا الجسم ثم تأملت ما تحتها لعلمت أن ألوف الشعيرات تسرى فيها الدماء ويتفاعل فيها الزفير والشهيق ، وتتولد الطاقة من احتراق الأغذية وطرد نوع من الهواء — الكربون — واستقبال نوع آخر — الأوكسوجين —

وشىء آخر ، أطراف هذا الجهاز الحسى وذيوله التى لا آخر لها ، والتى تجعل الجسم كله يهتز لوخزة شوكة تصيب أى ناحية فيه .

إن التأمل فى النفس الإنسانية يجعل المرء يمد بصره إلى أعلى قائلا مع الملائكة : نسبح بحمدك ونقدس لك ، ومع هذا فإن صانع ذلكم الإعجاز يلقى من بعض عباده بل من أكثرهم الغمط والكنود .

وأما الذين استنارت سرائرهم بصدق المعرفة فهم يتلمحون ما فى الصفات العليا من عظمة وشمول ، وما يصدر عنها من عجائب فى الأرض والسماء .

فينعطفون نحو ربهم ، وملء نفوسهم الإعجاب والإعزاز والود .

ونحن ندرى أنه ليس لبشر مافعل حقيقى ، يصحح وصفه بأنه خالق تمثال ، أو مبدع لآلة ، فإن يده لم تصنع أكثر من أنها تصرفت فى مادة موجودة أو ألفت بين أشياء كائنة،وأن الإلهام الأعلى هو الذى هدى أصحاب المواهب إلى إبراز مايحمدون عليه ويعظمون به ، إلا أننا نجد فى هـذا الإيجاد المجازى فرصة للمقارنة،وثغرة لتعريف الناس بربهم ، وإزاحة الغطاء عن قلوبهم حتى يحسنوا فهمه ومودته .

فى الأيام الأخيرة وفق أحد المخترعين إلى صنع آلة تحول الماء الملح إلى ماء عذب ، وهذا ابتكار حسن وددت لو تابع العلماء تحسينه حتى يمكن الإفادة منه فى أرحب دائرة ، إن استخدامـه الآن ينفع بعض السفن التى تستغرق فى رحلاتها آمادا طويلة ، أو بعض المحصورين الذين لاتتيسر لهم موارد الماء القراح لبعدهم عن منابعه .

لـكن ماهى الآلات التى تروى الألوف من الخلائق ، ومايتبعهم من حيوان وطير ؟ ماهى الآت التى تسوق نطاف الماء الصافى إلى مساحات هائلة من الأرض فتحيل جدبها خصبا وموانها حياة ؟

كيف يتلطف بديع السموات والأرض فيسقى أولئك الأحياء من عباده وهذه الحقول المنداحة فى بلاده دون أن يشعر بنصب أو يتـكلف إدارة أجهزة وطنين آلات ؟ .

« اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسَفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ [1] » .

(١) الروم : ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ .

والحق أن إمداد البشر بالماء الحلو على هذا النطاق الواسع بوساطة جهاز منسوج من الهواء، مبسوط الأذرعة بين الأرض والسماء، يستاق الماء بخارا من البحر الملح ثم يكثفه سحبا يختلط كيانها بما يحمل ماءها عذبا، ثم تنطلق فى شتى الأشكال مخترقة الآفاق إلى حيث تهمى بالخير والبركة ... !! إن هذا لمما يملأ الفؤاد روعة، ويزيده إكراما وإعلاء لشأن الخالق المدبر تقدست أسماؤه، وتباركت آلاؤه، ولا إله غيره.

« أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ (١) ».

فليستعرض الإنسان مايعرف من مواهب وخلال، وليستعرض فى ذهنه مايبهره، من عباقرة وأبطال، ثم ليقارن بين تلك القوى الكليلة والقوة المطلقة، وبين هذه العظمات الباهتة العاجزة والعظمة الساطعة الخالدة !!

إنه سوف يرى رب العالمين أولى بالتمجيد والإعجاب؛ وأحق بالمحبة والاقتراب . . .

والبشر ـ من الناحية العقلية ـ لا يمارون فى هذه الحقيقة، غير أنها لا تنتقل من ألبابهم إلى قلوبهم فتتحول من فكرة إلى شعور، ومن شعور إلى سلوك.

إن هذه الحقيقة تدخل نفوسهم كما يدخل الطعام فى بطن المحموم، لا تستقبلها أجهزة سليمة تحوله إلى قوة ونماء وحرارة ونشاط بل ربما كان فيه الحتف.

كذلك البشر يعلمون عن الله ماينبغى أن يؤسس فى نفوسهم الحب المكين له، ومع ذلك قد يحبون غيره مثله أو أكثر: « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ (٢) ... ».

(١) الزمر : ٢١ (٢) البقرة : ١٦٥

ولندع للإمام الغزالى أن يقارن بين مايستثير الإعجاب والحب فى شمائل الناس ، وبين صفات الفرد الصمد جل جلاله ، قال :

« وأما العلم : فأين علم الأولين والآخرين من علم الله تعالى الذى يحيط بالكل إحاطة خارجة عن النهاية حتى لايعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض ؟ وقد خاطب الخلق كلهم فقال عز وجل :

« وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً[1] » .

بل لو اجتمع أهل الأرض والسماء على أن يحيطوا بعلمه وحكمته فى تفصيل خلق نملة أو بعوضة لم يطلعوا على عشر عشر ذلك :

« وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ[2] » .

والقدر اليسير الذى علمه الخلائق كلهم فبتعليمه علموه كما قال تعالى .

« خلَقَ الإنسانَ علَّمه البيان » .

فإن كان جمال العلم وشرفه أمرا محبوبا ، وكان هو فى نفسه زينة وكمالا للموصوف به فلا ينبغى أن يحب بهذا السبب إلا لله تعالى ، فعلوم العلماء جهل بالإضافة إلى علمه ، بل من عرف أعلم أهل زمانه وأجهل أهل زمانه استحال أن يحب بسبب العلم الأجهل ويترك الأعلم ، وإن كان الأجهل لايخلو عن علم ماتتقاضاه معيشته .

والتفاوت بين علم الله وبين علم الخلائق أكثر من التفاوت بين علم أعلم الخلائق وأجهلهم ، لأن الأعلم مايفضل الأجهل إلا بعلوم معدودة متناهية يتصور فى الإمكان أن ينالها الأجهل بالكسب والاجتهاد ، وفضل علم الله تعالى على علوم الخلائق كلهم خارج عن النهاية إذ معلوماته لانهاية لها ومعلومات الخلق متناهية .

وأما صفة القدرة : فهى أيضا كمال والعجز نقص ، فكل كمال وبهاء

---

(١) الإسراء : ٨٥ . (٢) البقرة : ٢٥٥ .

وعظمة ومجد واستيلاء فإنه محبوب وإدراكه لذيذ ، حتى إن الانسان ليسمع في الحكاية شجاعة علي وخالد رضي الله عنهما وغيرهما من الشجعان ، وقدرتهما واستيلاءهما على الأقران فيصادف في قلبه اهتزازا وفرحا وارتياحا ضروريا بمجرد لذة السماع فضلا عن المشاهدة ، ويورث ذلك حبا في القلب ضروريا للمتصف به فإنه نوع كمال ، فانسب الآن قدرة الخلق كلهم إلى قدرة الله تعالى .

فأعظم الأشخاص قوة ، أوسعهم ملكا ، وأقواهم بطشا ، وأقهرهم للشهوات ، وأقمعهم لخبائث النفس ، وأجمعهم للقدرة على سياسة نفسه وسياسة غيره ــ ما منتهى قدرته ؟ .

وإنما غايته أن يقدر على بعض صفات نفسه وعلى بعض أشخاص الإنس في بعض الأمور ، وهو مع ذلك لا يملك لنفسه موتا ولا حياة ولا نشورا ولا ضرا ولا نفعا . بل لا يقدر على حفظ عينه من العمى ، ولسانه من الخرس ، وأذنه من الصمم ، وبدنه من المرض ، ولا يحتاج إلى عدما يعجز عنه في نفسه وغيره مما هو على الجملة متعلق قدرته . فضلا عما لا تتعلق به قدرته من ملكوت السموات وأفلاكها وكواكبها ، والأرض وجبالها وبحارها ورياحها وصواعقها ومعادنها ونباتها وحيواناتها وجميع أجزائها ، فلا قدرة له على ذرة منها ، وما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وبنفسه ، بل الله خالقه ، خالق قدرته ، وخالق أسبابه ، والممكن له من ذلك .

ولو سلط بعوضة على أعظم ملك وأقوى شخص من الحيوانات لأهلكه ، فليس للعبد قدرة إلا بتمكين مولاه كما قال في أعظم ملوك الأرض ذي القرنين إذ قال : « إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ (١) » فلم يكن جميع ملكه وسلطنته إلا بتمكين الله تعالى إياه في جزء من الأرض .

والأرض كلها مدرة بالاضافة إلى أجسام العالم ، وجميع الولايات التي يحظى بها الناس من الأرض غبرة من تلك المدرة .

---

(١) الكهف : ٨٤ .

ثم تلك القدرة أيضاً من فضل الله تعالى وتمكينه .

فيستحيل أن يحب عبداً من عباد الله تعالى لقدرته وسياسته وتمكينه، واستيلائه وكمال قوته، ولا يحب الله تعالى لذلك ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، فهو الجبار القاهر والعليم القادر . السموات مطويات بيمينه ، والارض وملكها وما عليها فى قبضته، وناصية جميع المخلوقات فى نطاق قدرته .

إن أهلكهم عن آخرهم لم ينقص من سلطانه وملكه ذرة .

وإن خلق أمثالهم ألف مرة لم يعى بخلقهم ، ولا يمسه لغوب ولا فتور فى اختراعهم ، فلا قدرة ولا قادر إلا وهو أثر من آثار قدرته ، فله الجمال والبهاء والعظمة والكبرياء والقهر والاستيلاء ، فإن كان يتصور أن يحب الانسان قادراً لكمال قدرته فلا يستحق الحب بكمال القدرة سواه أصلا .

وأما صفة التنزه عن العيوب والنقائص ، والتقدس عن الرذائل والخبائث فهو أحد موجبات الحب ، ومقتضيات الحسن والجمال فى الصور الباطنة، والانبياء والصديقون — وإن كانوا منزهين عن العيوب والخبائث — فلا يتصور كمال التقدس والتنزه إلا للواحد الحق الملك القدوس ذى الجلال والاكرام .

وأما كل مخلوق فلا يخلو عن نقص أو عن نقائص ، بل كونه عاجزاً مخلوقا مسخراً مضطراً هو من العيب والنقص ، فالكمال لله وحده ، وليس لغيره كمال إلا بقدر ما أعطاه الله ، وليس فى المقدور أن ينعم بمنتهى الكمال على غيره ، فإن منتهى الكمال أقل درجاته أن لا يكون عبداً مسخراً لغيره قائماً بغيره . وذلك محال فى حق غيره ، فهو المنفرد بالكمال ، المنزه عن النقص ، المقدس عن العيوب . وشرح وجوه التقدس والتنزه فى حقه عن النقائص يطول وهو من أسرار علوم المكاشفات فلا نطول بذكره .

فهذا الوصف أيضاً . إن كان كمالا وجمالا محبوباً فلا تتم حقيقته إلا له ، وكمال غيره وتنزهه لا يكون مطلقاً ، بل بالاضافة إلى ما هو أشد منه نقصاناً ، كما أن للفرس كمالا بالاضافة إلى الحمار ، وللإنسان كمالا بالاضافة إلى الفرس ، وأصل النقص شامل للكل ، وإنما يتفاوتون فى درجات النقصان .

فإذن الجميل محبوب ، والجميل المطلق هو الواحد الذى لا ند له ، والفرد الذى لا ضد له الصمد الذى لا منازع له ، الغنى الذى لا حاجة له ، القادر الذى يفعل مايشاء ، ويحكم مايريد . لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه ، العالم الذى لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى السموات والأرض ، القاهر الذى لا يخرج عن قبضة قدرته أعناق الجبابرة ، ولا ينفلت من سطوته وبطشه رقاب القياصرة ، الأزلى الذى لا أول لوجوده الأبدى الذى لا آخر لبقائه الضرورى الوجود الذى لا يحوم إمكان العدم حول حضرته ، القيوم الذى يقوم بنفسه ، ويقوم كل موجود به ، جبار السموات والأرض ، خالق الجماد والحيوان والنبات المنفرد بالعزة والجبروت ، المتوحد بالملك والملكوت ذو الفضل والجلال والبهاء والجمال والقدرة والكمال ، الذى تتحير فى معرفة جلاله العقول ، وتخرس عن وصفه الألسنة ، الذى كمال معرفة العارفين الاعتراف بالعجز عن معرفته ، ومنتهى نبوة الأنبياء الإقرار بالقصور عن وصفه كما قال سيد الأنبياء صلوات الله عليه وعليهم أجمعين :

« لا أحصى ثناء عليك . أنت كما أثنيت على نفسك » .

وقال سيد الصديقين رضى الله تعالى عنه :

العجز عن دَرْك الإدراك إدراك ، سبحان من لم يجعل للخلق طريقاً إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته .

فليت شعرى من ينكر إمكان حب الله تعالى تحقيقاً ويجعله مجازاً ؟ أينكر أن هذه الأوصاف من أوصاف الجمال والمحامد ، ونعوت الكمال والمحاسن ، أو ينكر كون الله تعالى موصوفاً بها ، أو ينكر كون الكمال والجمال والبهاء والعظمة أمراً محبوباً بالطبع عند من أدركه ؟ فسبحان من احتجب عن بصائر العميان غيرة على جماله وجلاله أن يطلع عليه إلا من سبقت له منه الحسنى ، الذين هم عن نار الحجاب مبعدون ، وترك الخاسرين فى ظلمات العمى يتيهون ، وفى مسارح المحسوسات وشهوات البهائم يترددون ، يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ، الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون .

خـاتمة

أحمد الله على عونه الكريم فى إتمام هذه الفصول ، مع كثرة الأعباء ، وثقل الواجبات التى ارتبطنا بها فى ميدان الحياة العامة .

لقد كان حبيباً إلى نفسى أن أخلص للعلم ، وأن أعكف على الدراسة ، لكن دون هذه الرغبة عوائق جمة مايسهل التغلب عليها .

والرجل الذى يشغل وظيفة إدارية قد تكون مسلاته فيها أن ييسر لأمته نفعاً ، أو يدفع عنها ضرّاً ، وإنه ليحزننى أن يكون تقريب النفع للناس ، وإبعاد الضر عنهم عملا يحرج فيه الفؤاد وترهق الأعصاب ، ويكاد يجر للملال بعد الكلال ! !

قد يقول القارىء لهذا البحث : مالى ولهذه الشكاة ؟ إن مجال القول لا يزال ذا سعة ، وكان ينبغى أن يأخذ الكلام حقه فى الاتصال والامتداد حتى نعرف : ماهو هذا الجانب العاطفى المغبون من تحريف وعوج جعلاه كثير المزالق والخسائر ؟ .

وهذا تساؤل كنت أعددت الجواب عليه عندما شرعت أملأ الصحائف الأولى من كتابى هذا ، ثم سرعان مادخلت فى تفاصيل لم يكن من الوفاء بهـا بد .

فلما انتهيت منها — وهاهى ذى بين يدى القارىء العزيز — أحسست أن نقد هذا الجانب العاطفى ، ومتابعة سيره فى حياة المسلمين ، وتاريخهم يحتاج إلى جهد جديد ، ودراسة متوفرة ، وذاك مالاأملك إليه سبيلاالآن..

بيد أنى مدرك ضرورة إكمال هـذا البحث ، كى تتم الصورة العلمية للموضوع ، وكى يعرف المسلمون مسارب الخطأ فى جزء كبير من ثقافتهم...

وهذا يستدعى[١] إدمان النظر فى التراث الصوفى ؛ واقتفاء أثره فى مسالكه العامة والخاصة، واستبانة ماتركه فى الحياة الإسلامية من خير وشر..

على أن هذا الكتاب كان مستقلا فى إبراز العناصر التى يجب توفيرها للقلوب كى تصلح صلتها بالله ، وتستوثق حبالها بالإسلام .

وآمل أن يكون رب العزة قد تقبله منى ، وغفر لى زللى ، وجعله بذرة خير فى ضمير من طالعه ، بذرة يدركها من فضل الله ماتنمو به وتثمر ...

---

(١) سوف يصدر إن شاء الله كتاب لنا فى هذا الموضوع .

محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٣
الاسلام والايمان والاحسان	١٥
حديث جامع	١٦
ماهو الإيمان ؟	٢١
العقيدة الصحيحة بين الإسلام والنصرانية	٣١
الإلحاد خرافة علمية	٣٦
ما الإسلام ؟	٥٠
معنى الشهادتين	٥١
الخطيئة فى حياة البشر	٥٤
دائرة الخضوع لله	٥٦
ما الإحسان ؟	٦٩
الإحسان فريضة مكتوبة على كل شىء	٦٩
قوانين الإحسان وأخطاره	٧٢
الإحسان بين التأمل الذاتى والصلاح الإجتماعى	٧٧
حقيقة الذكر المطلوب	٨٢
الذكر عبادة اجتماعية	٨٧
أمتنا بين الإساءة والإحسان	٩٠
دعائم الكمال النفسى	٩٧
نسبنا السماوى	٩٨
المادية تشد الناس إلى أسفل	١٠٠
الإلحاد خيانة عظمى	١٠٦
مقلدو الحضارة المادية عندنا	١١٢
جهاد النفس	١١٦
إشباع الشهوات	١٢٣
من تجارب المربين	١٢٧
التعب الضائع	١٢٨
استعجال الشهرة	١٢٩
تسليم لله	١٣٠
من خداع الشيطان	١٣١
ثق فى ربك	١٣٢
اليأس من الناس	١٣٤
نقص القادرين على التمام	١٣٥

الموضوع	الصفحة
احذرك نفسك	١٣٦
الاستكانة لله	١٣٧
المحبوسون فى سجن المادة	١٤١
من ؟ إلا الله . . . ! !	١٤٧
من حقيقة العبودية	١٥١
من أخطاء العابدين	١٥٥
المنة لله وحده	١٥٨
لاتنخدع عن حقيقتك	١٥٩
اعرف حقوق سيدك	١٦٠
فضول العيش أشغال	١٦٣
فى محاسبة النفس	١٦٦
شارات الطريق	١٧١
التوبة	١٧٣
رغبة إلى الله	١٧٨
مم يتوب الناس ؟	١٨٦
مدارج التوبة	١٨٩
توبة الصفوة ، واستغفار الرسول صلى الله عليه وسلم	١٩١
الورع	١٩٧
العفة والقناعة	٢٠٢
الصبر	٢٢١
الشكر	٢٣٣
الخوف	٢٥٢
الرجاء	٢٥٩
التوكل	٢٧٤
الحب	٢٨٢
خاتمة	٣٠١

BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
مكتبة الاسكندرية

مطبعة حسان

١٢٤١ شارع الجيش - ت ٨٣٣٥٤٠ القاهرة

Bibliotheca Alexandrina
05465597